

شهر شعبان .. أحكام وآداب وخصائص

ماذا يجري
في وول استريت؟

النور

الأزهر

حصن الإسلام ودرع الشريعة على مر العصور

❀ حق الزوجة على زوجها

❀ معالم منهج السلف وضوابطه

❀ محبة الله تعالى وتوحيده .. شرف ونجاة

مجلد إسلامية، ثقافية، شهرية
تأسس عن يد جماعة أنصار السنة المحمدية
العدد ٩٩٦ السنة الخامسة - شعبان ١٤١٢ هـ
الطبعة ٥ جنيهاً

قانون الصيانة

التفصيل

من المتفق عليه بين عقلاء البشر أن كل من صنع شيئاً فهو الأخبر والأعلم بصيانتته، فالذي صنع الطائرة هو الأعلم بصيانتتها. والذي صنع الصاروخ هو الأخبر بصيانتته. وكذا الذي خلق الإنسان هو الأعلم بصيانتته وإصلاحه. ولم يدع أحد إطلاقاً أنه خلق الإنسان. والذي أخبر بخلق الإنسان هو الله وحده، فقال: «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» (التين، ٤). ولذا فالله تعالى وحده هو الأعلم بقانون صيانة الإنسان وإصلاحه. «أَلَا يَعْلَمُ مَنْ جَعَلَ فِي الْكَوْبِ الْغَيْظَ» (الملك، ١٤). فقانون صلاح الإنسان وصيانتته. وشقائه وسعادته لا يقدر عليه إلا الله وحده. ومحاولة العبث بقوانين الإصلاح الربانية لعباده أو إدخال تعديلات عليها بدون إذن الصانع الخالق لا بد أن يأتي من ورائها فساد وتعطل تلك الآلة المخلوقة عن سيرها وانحرافها عن مسارها. وما أشبهه حينئذ بمن تعطلت سيارته فاستعان بالجزار ليصلح له السيارة. فمن إذن سيصلح أحوال البشرية غير خالقها ومنشئها؟ أفلا يعقلون.

التعريف

بريد القراء

التفصيل

بريد القراء، أول باب تفاعلي إعلامي منذ القرن الـ ١٨

عزيزي قارئ مجلة التوحيد،
قبل أكثر من قرنين من الزمان كان باب التفاعل الوحيد بين الصحف وبين القراء. هو باب «بريد القراء».
وتطور الوضع الآن إلى رسائل إلكترونية ترسل إلى مواقع الصحف الإلكترونية للتعقيب على المقالات والأخبار مباشرة.
بالإضافة إلى البريد العادي.
وتفعيلاً للتواصل بين مجلة التوحيد والقراء الكرام، فإنه تتاح نافذة «بريد القراء» في مجلة التوحيد. فيرجى لمن يرغب بالمشاركة الالتزام بالأسلوب الصحافي بعدم التعدي أو اتهام أشخاص بلا دليل. وينبغي أن تكون الرسالة ما بين ٢٠٠ و ٥٠٠ كلمة بحد أقصى. وسيتم إهمال الرسائل التي تأتي بلا توقيع أو تحتوي على لغة بذيئة لا تصلح للنشر. والله الموفق.

بسم الله الرحمن الرحيم

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكرا الجنيدى

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكال

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الاسلامي مع ارسال قسيمة الايداع على فاكس المجلة رقم / ٢٢٣٩٣٠٦٦٦.
- ٢- في الخارج ٤٠ دولارا او ٢٠٠ ريال سعودي او مايعادلها

920 جنيها

ضمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن



صاحبة الامتياز
جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي:

حسين عطا القراط

مدير التحرير:

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية
٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ،
الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار
أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦
ريالات ، عمان نصف ريال عماني
، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين ، القاهرة
ت. ٢٣٩٣٦٥١٧ ، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM



- ٢ ليلة النصف من شعبان د. عبد الله شاكر
- ٥ باب التفسير: سورة العنكبوت د. عبد العظيم بدوي
- ١٢ قانون المعرفة الإسلامي د. أحمد منصور سيالك
- ١٤ الأمثال في القرآن مصطفى البصراي
- ١٧ باب السنة د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ فقه المرأة في الإسلام د. عزة محمد رشاد
- ٢٨ منهج السلف وضوابطه معاوية محمد هيك
- ٣٦ واجبة التوحيد د. علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية د. متولي البراجيلي
- ٤١ لنجعلها لكم تذكرة د. عماد علي عيسى
- ٤٤ باب الفقه: صلاة الخوف د. حمدي طه
- ٤٨ كتاب عربي علم العالم محمد محمود فتحي
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية علي حشيش
- ٥٦ درر البعاز علي حشيش
- ٥٧ قرائن اللغة والنقل والعقل د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ سمع الله لمن حمده د. ياسر لمي
- ٦٤ ذم البخل والشح المستشار أحمد السيد علي
- ٧٦ منبر الحرمين: محبة الله تعالى د. بندر بليدة
- ٧٠ مقالات في معاني القراءات د. أسامة صابر

ليلة النصف من شعبان وما أحدث الناس فيها

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه، وبعد..
فقد أحدث الناس في شهر شعبان بدءًا منها، الاحتفال بليلة النصف من شعبان وقد
ذهب البعض إلى أن ليلة النصف من شعبان هي المرادة في قول الله تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ
لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿١﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (الدخان: ٤، ٣)».

الرئيس العام د. عبد الله شاذلي

وقال الشيخ: محمد أمين الشنقيطي رحمه الله: «وقد بين تعالى أن هذه الليلة المباركة هي ليلة القدر، التي أنزل فيها القرآن من شهر رمضان، فدعوى أنها ليلة النصف من شعبان كما روي عن عكرمة، وغيره، لا شك أنها دعوى باطلة، لمخالفتها لنص القرآن الصريح، ولا شك كل ما خالف الحق فهو باطل» (أضواء البيان: ج ٧، ص ٣١٩).

ولعل اعتقاد البعض أن ليلة النصف من شعبان هي المرادة من قول الله تعالى في سورة الدخان دفعهم إلى تعظيم هذه الليلة وتخصيلها، ومن هؤلاء أهل الشام، قال ابن رجب رحمه الله: «وليلة النصف من شعبان كان التابعون من أهل الشام كخالد بن معدان، ومكحول، ولقمان بن ناضر وغيرهم يعظمونها ويجتهدون

وقد ذكر القرطبي رحمه الله عن عكرمة أنه قال: «هذه الليلة هي ليلة النصف من شعبان» (تفسير القرطبي، ج ٨، ص ٤٣٢). وقد خالف جماهير أهل العلم عكرمة في ذلك، وقالوا: إن المراد بها ليلة القدر، وهو الصواب، وقال ابن جرير رحمه الله: «تلك الليلة ليلة القدر أنزل الله هذا القرآن من أم الكتاب في ليلة القدر»، وقال آخرون: بل هي ليلة النصف من شعبان، والصواب في ذلك قول من قال: «عنى بها ليلة القدر» (تفسير ابن جرير الطبري، ج ٢٠، ص ٦٤).

وقال ابن كثير رحمه الله: «ومن قال بأنها ليلة النصف من شعبان كما روي عن عكرمة، فقد أبعد النجعة، فإن نص القرآن أنها في رمضان» (تفسير ابن كثير، ج ٤، ص ١٧٦).



فيها في العبادة. وعنتهم أخذ الناس فضلها وتعظيمها. وقد قيل: إنه بلغهم في ذلك آثار إسرائيلية. (لطائف المعارف، ١٩٩). وقد خالف أهل الشام كثير من أهل العلم، واستندوا في ذلك إلى أدلة منها:

(١) أنه لم يرد دليل صحيح صريح على فضل هذه الليلة، ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أحياها، ولا أحد من أصحابه رضي الله عنهم. قال أبو شامة رحمه الله: «قال الحافظ أبو الخطاب بن دحية في كتاب ما جاء في شهر شعبان، قال: أهل التعديل والتجريح: ليس في فضل ليلة النصف من شعبان حديث صحيح». (الباعث على إنكار البدع والحوادث، ص ٣٣).

كما ذكر الحافظ ابن رجب رحمه الله إن قيام ليلة النصف من شعبان لم يثبت فيه شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه. (لطائف المعارف، ص ٢٠٠).

ولذلك أقول: إذا لم يثبت فيه شيء عن الله تبارك وتعالى، أو عن رسوله ومصطفاه صلى الله عليه وسلم، ولا يجوز لأحد أن يتعبد لله تبارك وتعالى، بما لم يرد به الشرع، وهذا الذي دفع بعض أهل العلم ببدعية قيام ليلة النصف من شعبان، قال الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله: وأما ما اختاره الأوزاعي رحمه الله من استحباب قيامها للأفراد واختيار الحافظ ابن رجب لهذا القول فهو غريب وضعيف؛ لأن كل شيء لم يثبت بالأدلة الشرعية كونه مشروعاً لم يجز للمسلم أن يخدشه في دين الله، سواء فعله مفرداً أو في جماعة، وسواء أسرّه أو أعلنه؛ لعدم قوله صلى الله عليه وسلم: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»، وغيره من الأدلة الدالة على إنكار البدع والتحذير منها. (التحذير من البدع، ص ١٣).

وقال أيضاً بعد ذكره لبعض الآيات والأحاديث وكلام أهل العلم حول ما ورد في ليلة النصف من شعبان، ومما تقدم يتضح

لطالب الحق أن الاحتفال بليلة النصف من شعبان بالصلاة أو غيرها، وتخصيص يومها بالصيام بدعة منكرة عند أكثر أهل العلم، وليس له أصل في الشرع المطهر، بل هو ما حدث في الإسلام بعد عصر الصحابة رضي الله عنهم. (التحذير من البدع، ص ١٥).

ومن الأدلة التي استند إليها القائلون ببدعية الاحتفال بليلة النصف من شعبان، أن الحافظ ابن رجب الذي ذكر تفضيل بعض التابعين لهذه الليلة ذكر أيضاً أن مستندهم في ذلك آثار إسرائيلية، والمنكرون لهذا التفضيل يقولون لهم: متى كانت الآثار الإسرائيلية حجة يستدل بها في دين رب العالمين؟ ومن العلوم أن الدين هو ما جاء عن الله أو رسوله صلى الله عليه وسلم، كما استند القائلون بالتفضيل إلى الحديث الذي رواه أبو موسى الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن». وهذا حديث ضعيف رواه ابن ماجه في سننه، وقال عقبه: «في الزوائد: إسناده ضعيف؛ لضعف عبد الله بن لهيعة وتدليس الوليد بن مسلم». كما ذكر عن السندي أنه قال: «راوي الحديث عن أبي موسى الأشعري لم يلق أباً موسى». (انظر سنن ابن ماجه، حديث (١٣٩٠)).

كما استندوا إلى حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها وصوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا فيقول: ألا من مستغفر فأغفر له، ألا من مستزق فأرزقه، ألا مبتلى فأعافيه، ألا كذا، ألا كذا، حتى يطلع الفجر، وهذا حديث ضعيف، قال البوصيري في الزوائد: «إسناده ضعيف لضعف ابن أبي سبرة». قال فيه أحمد بن حنبل وابن معين: يضع الحديث. (انظر سنن ابن ماجه، حديث (١٣٨٨)).



وقال الشيخ علي محفوظ رحمه الله: «من البدع الفاشية في الناس احتفال المسلمين في المساجد بإحياء ليلة النصف من شعبان بالصلاة والدعاء عقب صلاة المغرب، وإحيائها بذلك على الهيئة المعروفة لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا في عهد الصحابة رضي الله عنهم أجمعين». (انظر: الإبداع في مضار الابتداع، ص (٢٨٦)).

وقال الشيخ محمد رشيد رضا رحمه الله: «إن الاحتفال بليلة النصف من شعبان من مواسم البدعة التي ينسبونها إلى الشرع وليست منه، كما قال العلامة ابن الحاج في ابتداء القرن الثامن». (انظر مجلة المنار، المجلد الثالث، لعام ١٣١٥ هـ).

وللأستاذ الدكتور عبد الفتاح بن إبراهيم سلامة رحمه الله رسالة في ليلة النصف من شعبان عنوانها بقوله: «شعبان ونصف شعبان بين الحقائق الإسلامية والأباطيل الأسرائيلية»، وقد تحدث فيها عن أسطورة الاحتفال بليلة النصف من شعبان، وقد قدم لهذه الرسالة شيخه العلامة الدكتور/محمد خليل هراس رحمه الله. (انظر: مجلة الهدي النبوي العدد الثامن لعام ١٣٨١ هـ، صفحة ٤٣).

ومن البدع المحدث في ليلة النصف من شعبان ما يعرف بالصلاة الألفية، وأول من أحدث هذه الصلاة رجل يعرف بابن أبي الحمراء، من أهل نابلس سنة ثمان وأربعين وأربعمائة، حيث قدم إلى بيت المقدس، وكان حسن التلاوة، فقام ف صلى هذه الصلاة. (انظر: الحوادث والبدع، ص ١٢١).

وسميت هذه الصلاة بالألفية؛ لأن المصلي يصلي مائة ركعة يقرأ في كل ركعة سورة الإخلاص عشر مرات، ويظهر من تاريخ اختراع هذه البدعة أنها لا أصل لها في الشرع، فلم يفعلها النبي صلى الله عليه وسلم، ولا أصحابه ولا أحد من التابعين، أو الأئمة المرضيين. وقد استندوا في فعلها إلى حديث موضوع منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وهو قوله: «يا علي من صلى مائة ركعة

في ليلة النصف من شعبان، يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب، وقل هو الله أحد عشر مرات إلا قضى الله عز وجل له كل حاجة طلبها تلك الليلة». قال ابن الجوزي: هذا حديث لا نذكر أنه موضوع. (الموضوعات لابن الجوزي، ج ٢، ص ١٢٧).

كما أورد ابن القيم في الأحاديث الموضوعة وقال عقبه: «والعجب من شتم راحة العلم بالسنة أن يقترب بمثل هذا الهذيان ويصلها». (المنار المنيف، حديث رقم ١٧٥).

وقال ابن تيمية: «إن الحديث الوارد في الصلاة الألفية موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث». (اقتضاء الصراط المستقيم، ج ٢، ص ٦٢٨).

ومن البدع المحدث التي يفعلها البعض في هذه الليلة الاجتماع لقراءة دعاء مخترع يظنون فيه من الله تعالى أن يحو من أم الكتاب، شقاوة من كتبه شقياً ويكتبه سعيداً، وهو دعاء طويل يبدأ بقولهم: «اللهم يا ذا المن ولا يمن عليه، يا ذا الجلال والإكرام، ويا ذا الطول والإنعام.. اللهم إن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب شقياً أو محروماً، أو مطروداً أو مقتراً علي في الرزق، فامح اللهم بفضلك شقاوتي وحرمانتي...». وهذا الدعاء لم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا عن السلف الصالح، قال الشيخ علي محفوظ رحمه الله: «ونسبة هذا الدعاء إلى بعض الصحابة قد شك فيها الإمام أبو حيان وغيره من المحققين...». وأصل هذه البدعة ما نقل عن اليافعي أنه قال: «إن أولى ما يدعى به في ليلة النصف من شعبان، اللهم يا ذا المن ولا يمن عليه». (الإبداع، ص ٢٩٠).

وقد عد الشيخ رشيد رضا رحمه الله هذا الدعاء من البدع فقال: «ولا ندرى من وضع هذا الدعاء، ومنها الاجتماع لقراءته، وجعل ذلك شعيرة من شعائر الدين، وخير ذلك. (انظر مجلة المنار، ج ٣، ص ٦٦٧).

أسأل الله تعالى أن يوفق المسلمين للعمل بسنة النبي الأمين صلى الله عليه وسلم، والكف عن المحدثات في الدين.

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

العنكبوت الأولى



قال الله تعالى، (الْعَنْكَبُوتُ أَشَدُّ بَطْنًا أَنْ يَمُوتُوا أَوْ يُقْتُلُوا) وَمَنْ لَا يَنْتَبِهْ (وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا (كَذَلِكَ مَا يَجْعَلُونَ)

(العنكبوت: ١-٤).

د. عبد العظيم بدوي

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد: فسنبداً في هذا العدد تفسير سورة جديدة من سور القرآن العظيم، ألا وهي سورة العنكبوت، ونسأل الله أن يرزقنا بركات القرآن وأن يجعله حجة لنا لا علينا، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

بين يدي السورة:

سميت بهذا الاسم لضرب الله تعالى فيها المثل للمشركين الذين اتخذوا من دونه أولياء، وظنوا أنها مانعتهم من عذاب الله، فضرب الله لهم

المثل بالعنكبوت اتخذت بيتاً تحتمي به، وما هو بخاميتها. واختلف العلماء في مكيتها ومدنيتها، فمنهم من قال، كلها مكية، ومنهم من قال، كلها مدنية، ومنهم من قال، كلها مكية إلا إحدى عشرة آية في أولها. وهي تركز على العقيدة وأصول الدين وأركان الإيمان، ولا سيما التوحيد، والنسب، والبغث بغد الموت. ولكن مخور السورة يدور حول سنة من سنن الله الكونية، وهي سنة الابتلاء، «سنة الحب

من النبي» (الأنفال: ٣٧)، «وليعلم المؤمنين» (٣) «الذين آمنوا» (آل عمران: ١٦٦-١٦٧).

مناسبتها لما قبلها:

في تعلق أول هذه السورة بما قبلها وجوه: قال الرازي عفا الله عنه، لما قال الله تعالى في آخر القصص: «إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدٌ لَكَ مِنْهُ» (القصص: ٨٥)، وكان المراد منه أن يردّه إلى مكة ظاهراً غالباً على الكفار، ظاهراً طائفاً للشار، وكان فيه احتمال مشاق القتال، صعب على البعض ذلك،



فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿

لَيْسَ لَكَ عَلَى الَّذِينَ أَقْرَبُوا مِنْكَ ذَنْبٌ شَيْءٌ يُؤْمَرُوا بِالْجِهَادِ. (التفسير الكبير، ٢٣/٢٥).

وَذَكَرَ الْجَلَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي وَجْهِ اتِّصَالِهَا بِمَا قَبْلُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ السَّابِقَةِ عَنْ فِرْعَوْنَ أَنَّهُ: «

الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجَالًا شَاقِطِينَ. طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَنَافِلَةٌ مِنْهُمْ يَأْمُرُ بِالْجَبْرِ. (القصص، ٤).

وَأَفْتَحَ هَذِهِ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ فَتَنَهُمُ الْكُفَّارُ وَعَذَّبُوهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ، بَعْدَ ذَنْبٍ مَا عَذَّبَ بِهِ فِرْعَوْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِكَثِيرٍ، تَسْلِيَةً لَهُمْ بِمَا وَقَعَ لِمَنْ قَبْلَهُمْ، وَحَثًّا عَلَى الصَّبْرِ، وَلِذَا قَالَ هُنَا: «وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ».

(العنكبوت، ٣)،

وَأَيْضًا لِمَا كَانَ فِي خَاتَمَةِ الْأَوَّلَى الْإِشَارَةُ إِلَى هِجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّا

أَنزَلْنَاهُ فِي مَدْيَنَ» (القصص، ٨٥).

وَفِي خَاتَمَةِ هَذِهِ الْإِشَارَةُ إِلَى هِجْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا

إِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ تُطِيعُوا» (العنكبوت، ٥٦).

نَاسِبٌ تَتَابَعَهُمَا: «رُوحُ الْمَعَانِي، ١٣٢/٢٠».

«أَلَمْ ١٠» أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ

تطلق الفتنة على البلاء والمحنة لأن المحن تميز الطيب من الناس عن الخبث

يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ.

سِرُّ وَجُودِ الْحُرُوفِ الْمُقْطَعَةِ فِي

أَوَّلِ السُّورَةِ:

اختلف العلماء في سر وجود الحروف المقطعة في أوائل

السُّورِ، والزَّاجِحُ -والله أعلم- بِأَسْرَارِ كَلَامِهِ -أَنْ الْمُرَادُ بِهَا إِثْبَاتُ كَوْنِ الْقُرْآنِ كَلَامَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَإِبْطَالُ قَوْلِ الْمُشْرِكِينَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلي

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتَرَاهُ، وَذَلِكَ أَنَّهُ مُؤَلَّفٌ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ الَّتِي يَتَأَلَّفُ مِنْهَا كَلَامُهُمْ، وَمُحَمَّدٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ، لِسَانُهُمْ، وَقَدْ عَجَزُوا أَجْمَعُونَ أَنْ يَأْتُوا

بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ فَمُحَمَّدٌ أَعْجَزَ، فَثَبِتَ أَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ أَوْحَاهُ إِلَيْهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

«لَمْ يَنصُرْ عَلَيْكَ فَتُفْتَنُ بِمَا تَوْحَّيْتُمَا إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ وَرَأَيْكَ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْقَبِيلُ» (يوسف، ٣).

تَعْرِيفُ الْفِتْنَةِ:

«أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ»

الْفِتْنَةُ فِي الْأَصْلِ إِذْخَالُ الذَّهَبِ فِي النَّارِ لَتَمْيِيزِ

جَبِيدِهِ مِنْ رَدِيئِهِ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَتْ فِي التَّغْذِيبِ بِالنَّارِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي قِصَّةِ أَصْحَابِ الْأَخْدُودِ

«إِنَّ الَّذِينَ هُمَا الْفَاسِقُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ ثُمَّ لَمْ يَلْمِزُوا قُلُوبَهُمْ وَمَا كَانُوا يَلْمِزُونَ» (البُورُج، ١٠).

وَقَالَ تَعَالَى عَنِ الْكَافِرِينَ: «فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

«فِي الْمَرْصُوقِ»

وَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْمَى شَيْءٍ
الْعَمَى (العنكبوت، ١٠).

الابتلاء سنة كونية:

ومعنى الآية، أحسبوا
أن يقع الاكتفاء بمجرد
استجابتهم، وظاهر
إنابتهم، ولما يقع امتحانهم
بالشدائد والمشقات،
وضروب الاختبارات،
كلا، لتبلونهم كما بلونا
من قبلهم. **سُئِلَ أَهْلُ**
بَيْتِ الْمَسْكِ خَلَا مِنْ قَبْلِ
وَلَمْ يَمْدُ لِسْتَوْ اللَّهِ تَبْدِيلًا،
(الأحزاب، ٦٢)، ولذلك
قال تعالى: «وَلَقَدْ فَتَنَّا
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، وَقَالَ
تَعَالَى: «وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ
مُوسَى وَكَانُوا مِنْهُمْ كَاذِبِينَ»
(الدخان، ١٧).

العلة من الابتلاء:

ثم بين سبحانه وتعالى
العلة من الابتلاء، فقال:
«فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ
صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ»
كما قال تعالى فيما أصاب
المؤمنين يوم أُحُد: «وَمَا
أَمْسَكْكُمْ يَوْمَ التَّقَى لِمَتَمَنَّا مِائِدِنِ
أَنْتُمْ وَلِلَّهِ الْفَتْحُ ۝ وَلِيَعْلَمَنَّ
الَّذِينَ تَأْتُوا» (آل عمران،
١٦٦-١٦٧).

والظاهر المتبادر من
«وليعلم» غير مُراد، قاله
تعالى قد أحاط بكل شيء
علما. وقد خلق الخلق
يعلمه. وعلم ما هم عاملون
قبل أن يخلقهم. وإنما المراد
ليظهر لبعضهم من بعض
عند الفتن والابتلاء ما

من الحسبان الخاطئ

أن يحسب الناس أن

يتركوا بلا ابتلاء ولا

امتحان

ثم يكن ليظهر قبل ذلك،
حتى يشهدوا على أنفسهم،
وتقوم الحجة عليهم
باغترافهم.

والعاقبة للمؤمنين:

وفي هذه الآية تعزية
للمضطهدين المذبذبين من
المؤمنين المستضعفين، أن
اصبروا على ما أصابكم،
واثبتوا على دينكم،
فستكون العاقبة لكم كما
كانت لإخوانكم المؤمنين
من قبلكم لما صبروا، كما
سبق بيانه في سورة
القصص، وكما قال تعالى:
«وَأَرْسَلْنَا قَوْمَ الْأَيْكِ كَانُوا
يُشْكِمُونَ يُضْعِفُونَ
الْأَرْضَ وَيَمْكُرُونَ إِلَى تَرْكِنَا
فِيهَا وَكَتَبَ كُتُبَ رَبِّكَ الْخُسْفَى
ظَلَّ بَقِيَّةَ امْرَأَةٍ يَمَاسُومًا
وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَفْضَحُ
فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا
يَعْرِشُونَ» (الأعراف،
١٣٧)، وقال تعالى: «أَمْ
حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا أَنْتُمْ وَكُنْتُمْ
أَنْتُمْ تَنْتَهِمُ الْأَسَاءَةَ وَالْقُرْآنَ وَرَأَيْتُمْ
حَتَّى يَقُولَ الرُّسُلُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
مَعَهُ مَعَ نَصْرَةِ اللَّهِ لَا يَدْفَعُهُ
قُرْبُ» (البقرة، ٢١٤).

فمن الحسبان الخاطئ أن
يحسب الناس أن يتركوا
بلا ابتلاء ولا امتحان،
ومن الحسبان الخاطئ أن
يحسب المسيئون الظالمون
أنهم مُفْلِتُونَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ،
«أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا»،
أي يفجزونا ويظلمونا
من عذابنا؟ «سَاءَ مَا
يَحْكُمُونَ»، فإن الله تعالى
لا يفجزه شيء، ولا يفجز
عن شيء، وهو سبحانه وإن
أهل الكافرين فلن يهملهم،
كما قال تعالى: «وَلَا يَحْسَبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ تَبْلَاً لَهُمْ حَرْبُ
لأنفسهم إِنَّمَا تَبْلَاُ لَهُمْ لِيُذَاقُوا
عَذَابَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (آل
عمران، ١٧٨)، وقال تعالى:
«وَرَبُّكَ الْمُبْدِي وَالْخَافِي ثُمَّ
يُزِيلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
عَذَابٌ لَهُمْ مُوعِدٌ لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ
لَهُمْ دُونَهِ مَوْجِلًا» (الكهف،
٥٨)، وقال تعالى: «مَنْ يَدْرِي
يَكْفُرُ بِهَذَا الْقُرْآنِ سَلْطَنٌ
مِنْ رَبِّهِ لَا يُلْغُوهُ ۝ وَأَمَلٌ لَهُمْ
بِالْكَافِرِينَ» (القلم، ٤٤-٤٥)،
وفي الحديث: «إن الله
ليغلي للظالم حتى إذا
أخذه ثم يفلته»، قال، ثم
قرأ: «وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا
أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ
أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ» (هود،
١٠٢). «صحيح البخاري
٤٦٨٦».

وللحديث بقية إن شاء
الله، والحمد لله رب
العالمين.



ماذا يجري في وول ستريت؟

وكيف خسرت صناديق الاستثمار
في أيام قلائل ٧٠ مليار دولار؟

WALL ST

د. أمين خليل



وبعد الحرب العالمية الثانية أصبحت شركات الاستثمار تحتل مكانة بارزة بين المؤسسات المالية الأمريكية، ففي حين كان عدد هذه الصناديق ٥٥٠ صندوقاً عام ١٩٦٦م صارت أصولها ٥٠ مليار دولار، زادت بعد ثلاثة عقود ليبلغ عددها ٥٦٥٥ صندوقاً بلغ صافي أصولها ٢٧٠٠ مليار دولار ٢٠٧ تريليون دولار. وبعد سنوات قلائل تضاعفت هذه المبالغ حتى بلغ صافي أصول أحد صناديق الاستثمار بمفرده وهو صندوق Fidelity ٢٠٠ مليار دولار، وذلك عرفت صناديق الاستثمار بحيتان البورصة. والارتباط وثيق بين هذه الصناديق وبورصة الأوراق

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

صناديق الاستثمار

فصناديق الاستثمار وعاء مالي لتجميع مدخرات الأفراد واستثمارها في الأوراق المالية، وغالباً ما يكون إنشاء صناديق الاستثمار بواسطة البنوك وشركات التأمين، ويديرها جهة ذات خبرة في إدارة محافظ الأوراق المالية، مدير استثمار، مقابل أتعاب، وكان الملك "وليام" ملك هولندا هو أول من نسبت إليه فكرة الاستثمار الجماعي عام ١٨٢٢م، أما بداية ظهور الصناديق الاستثمارية فكانت في لندن عام ١٨٦٨م بإنشاء الصندوق الذي عرف باسم "صندوق إدارة المستعمرات للاستثمارات"،



شعبان ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٦ - السنة الخمسون

المالية التي تستثمر فيها

حول تلك الصناديق

في سوق الأوراق المالية

في دول سرب خاصة- وفي
سائر البورصات بعينه
عامه- توجد مدرسة
شائعة تقوم بها صناديق
الاستثمار الكبرى. وهي
بيع اسهم شركات معينة
على المكشوف: وفي البيع

على المكشوف يقوم المضارب باقتراض
اسهم شركة معينة من شركة سمسة
مقابل رسوم متفق عليها ليبيعه في السوق
بسعره الحالي. ويلتزم هذا المضارب
بان يرد هذه الاسهم في اجل محدد في
المستقبل القريب. وهذا المضارب يتوقع
ان يتمكن من شراء هذه الاسهم لاحقا
بسعر اقل ليردها الى شركة الوساطة
ويغلق مركزه المفتوح. ويحقق الربح من
الفارق بين سعري البيع والشراء. وهذه
ما تفعله دوما صناديق الاستثمار حيث
تقوم بالبيع على المكشوف بكميات بالغة
الضخامة للأسهم التي تعتقد أن سعرها
سيترجع: بل إن شئنا قلنا التي تعمل
الصناديق عن عمد إلى خفض أسعارها
من خلال المضاربات والشائعات التي تدفع
حملة الأسهم وخاصة من صفار المتداولين
إلى بيعها خوفاً من انخفاض أسعارها
مستقبلاً. مما يدفع سعر السهم للتراجع
أكثر. وحينئذ تقوم هذه الصناديق
بشراء تلك الأسهم بأسعار أرخص لتغطي
مراكزها المكشوفة. ولتحقق ربحاً من وراء
المضاربة باستخدام البيع على المكشوف
على حساب المستثمرين الأفراد الصغار
والذين يعتبرون صيذاً سهلاً.

ولأن هذا الأمر يتكرر بصفة دورية
وباستخدام نفس الأسلوب يطلق البعض
على المستثمرين الأفراد الصغار
"dumb money" أموال غبية، وسبب

في دول سرب خاصة
وفي سائر البورصات بعينه
عامه- توجد مدرسة
شائعة تقوم بها صناديق
الاستثمار الكبرى. وهي
بيع اسهم شركات معينة
على المكشوف

التسمية ان هذه الأموال
محكمة على صاحبها
لا يجردها مذكر
للمستثمرين وخاصة
لصناديق الاستثمار
والتي تحفز سرب
طامع من جراء هذه
المضاربات حيث يمكن
للسهم الواحد ان يفقد
٣٠% من قيمته في
جلسة تداول واحدة.

خاصة وأن تلك الأسواق التي تتحرك فيها
الاسعار بحرية تامة وفقاً لآليات العرض
والطلب ودون أي حدود سعرية. ومن ثم
يحقق البائع على المكشوف ثروة طائلة.
وتلجأ صناديق الاستثمار الى المضاربة
بالبيع على المكشوف: لأن الهبوط عادة ما
يكون أكثر سرعة من الارتفاع في الأسواق
المالية نتيجة تقلب عامل الخوف على
عامل الأمل لدى المتداولين مما يجعل
الفرصة للاستفادة من الهبوط أكبر.

بيع اسهم شركة جيم ستوب على المكشوف:
شركة "جيم ستوب" هي شركة ألعاب
الفيديو والأجهزة الالكترونية. وكغيرها
من الشركات تأثرت سلباً منذ بداية وباء
كورونا: حيث سجلت في عام ٢٠١٩ م خسارة
قدرها ٤٧٠ مليون دولار: نتيجة لاعتمادها
في نشاطها على متاجرها الحقيقية
التي جاوزت الألف متجر والموجودة في
كافة أنحاء الولايات الأمريكية. ونتيجة
اتجاه أغلب المستهلكين الى التعامل مع
التجار الالكترونيين للألعاب. ظل السهم
في انخفاض مطرد حتى وصل إلى ٣,٢٥
دولار في إبريل ٢٠٢٠ م. وفي بداية يناير
٢٠٢١ م قررت شركة "جيم ستوب" تعيين
أحد مستثمريها الرئيسيين. وهو "ريان
كوهين" مؤسس شركة أغذية الحيوانات
الشهيرة "تشيوي" واثنين من مساعديه في
مجلس إدارة الشركة بعد شرائهم لحصة
١٣% من أسهم الشركة. وهو ما كان سبباً في





Occupy Wall Street

واندلعت الاحتجاجات في شارع وول ستريت بمدينة نيويورك. وحاول المحتجون احتلاله معربين عن رغبتهم بتحويله إلى "ميدان" لتحرير أمريكي. واستمر الاعتصام لأكثر من شهر حتى تم فضه والقبض على المئات من المتظاهرين. وإذا كانت حركة "احتلوا وول ستريت" لم تنجح، فقد طور الشباب هذه الحركة وحولوها إلى ساحة حرب مع حيتان وول ستريت وذلك عبر ميدان آخر وهو الإنترنت؛ حيث قام مئات الآلاف من صغار المتداولين بتنظيم صفوفهم في تجمع يطلق عليه

Wall Street Bets، رهانات وول ستريت، والذي كون صفحات على موقع "ريديت" الأمريكي الشهير للتواصل الاجتماعي. ولذلك ما أن كشف صندوق "ميلفن كابيتال" عن مراهنته على انخفاض سعر سهم "جيم ستوب"، حتى قفز متداولو "Wall Street Bets" شراء كل الكميات المتاحة من أسهم شركة جيم ستوب وهو ما ساهم في ارتفاع سعره، فعلى سبيل المثال ارتفعت قيمة سهم "جيم ستوب" بنسبة ١٨% يوم الاثنين، ثم في اليوم التالي الثلاثاء ٩٣%، لتبلغ ١٣٥% في يوم الأربعاء. لتصل الزيادة إلى أكثر من ١٧٠٠% على مدار شهر يناير ٢٠٢١ فقط حيث بلغ سعر السهم يوم ١/٢٦/٢٠٢١م ١٤٧ دولار، ثم بلغ في اليوم التالي ٣٥٠ دولار لتقفز القيمة السوقية للشركة من ملياري دولار فقط إلى

تقاًول كثير من المستثمرين الأفراد بمستقبل الشركة، وهو ما أدى إلى ارتفاع سهم "جيم ستوب" ليصل إلى ٣١ دولاراً. وهنا تدخلت صناديق الاستثمار في وول ستريت للمراهنة على تراجع سهم جيم ستوب، لتوقعها بانخفاض سعره لا محالة للحالة المترنة للشركة. فقامت تلك الصناديق باقتراض كميات ضخمة من سهم "جيم ستوب" وبيعها على المكشوف أمله أن ينخفض سعره وأن ينفض الجميع من حوله. وبدأت الحرب النفسية على حملة هذا السهم بإعلان أحد أضخم صناديق الاستثمار وهو صندوق "ميلفن كابيتال" عن مراهنته على انخفاض سعر سهم جيم ستوب"، وهو ما أدى بالفعل إلى انخفاض سعر هذا السهم.

ضاب الأمريت يفسون العرب

على حسان وول ستريت

في أعقاب الثورات التي عرفت بالربيع العربي ظهرت الدعوة إلى عولة المظاهرات ونقلها إلى سائر بلدان العالم، وبالفعل خرجت المظاهرات في أكثر من ١٠٠٠ مدينة في ٢٥ دولة تضم بعضاً من أكبر اقتصادات العالم، وتوسعت لتتحول إلى حركة عالمية أصدرت بياناً تطالب فيه بانتفاض الشعوب ضد الحكومات ورؤوس المال والاقتصاد؛ لأنهم "لا يمثلونهم".

وظهرت الدعوة التي عرفت بمسمى احتلوا وول ستريت

٢٤ مليار دولار.

وزاد هذا التجمع وتزايد عدد أعضائه بشكل كبير جدًا خلال أيام حتى وصل إلى نحو ستة ملايين عضو من المتداولين الأفراد. قاموا جميعًا بعمليات شراء لسهم "جيم ستوب" لرفع ثمنه لأرهاب صناديق الاستثمار والحاق أكبر خسارة بها. ولأن صناديق الاستثمار يجب عليها شراء الأسهم التي باعتها على المكشوف لتردها إلى شركات السمسرة ولا تعرضت للأفلاس، ونتيجة ارتفاع سهم "جيم ستوب" فقد لحقت صناديق الاستثمار خسائر تقدر بنحو ٧٠,٨٧ مليار دولار.

ولم يقف الأمر عند هذا الحد، وإنما نقل مستخدمو موقع "رديت" نشاطهم إلى أسهم كافة الشركات التي تتعامل عليها صناديق الاستثمار على المكشوف متصل أسهم سلسلة دور السينما "أي بي سي" والتي ارتفع سهمها بنسبة ٣٠٠٪، وشركة "بلاك بيرى" المصنعة لبرمجيات المؤسسات والتي ارتفع سهمها حوالي ٣٣٪.

وامتدت الخسائر القادحة إلى أضخم الصناديق مثل، "ميلفن كابيتال" و"دان سوندهايم"، و"بوينت ٧٢"، وانتقلت هذه الحرب من الولايات المتحدة إلى أستراليا وخاصة إلى أسهم شركتي "ويجت"، ومجموعة "تاسال" الأستراليتين، وإلى أوروبا مثل أسهم "بيرسون"، و"سينورلد"، وهو ما ألحق خسارات فادحة بصناديق الاستثمار التي تعتمد على البيع على المكشوف. وما زال نزيهها مستمرًا.

لا تبع ما ليس عندك

رأينا أن صناديق الاستثمار كانت تعظم أرباحها من البيع على المكشوف بأن تبيع السهم في الحال ثم تشتريه في المستقبل القريب بثمن أقل وتربح الفارق بين السعيرين، وهو ما يعني أن هذه الصناديق تبيع ما لا تملك وهو ما يخالف النهي الذي يتضمنه حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه أنه قال: سألت النبي صلى الله عليه

وسلم فقلت: يا رسول الله، يأتيني الرجل فيسألني البيع ليس عندي أبيعه منه ثم أبتاعه له من السوق، قال: لا تبع ما ليس عندك، رواه النسائي وأبو داود والترمذي. ومن ثم لا بد أن يكون المبيع موجودًا عند العقد، ولا بد أن يكون المبيع مملوكًا للبائع عند إبرام العقد. وفي البيع على المكشوف ينتفي ذلك وهو ما يجعل من هذه المعاملة محظورة لهذا النهي ولاعتمادها على المقامرة. ولو امتثل هؤلاء لنهي النبي صلى الله عليه وسلم واجتنبوا هذه المعاملات لتجنبوا هذه الخسائر القادحة.

ونلاحظ مما سلف أن مسمى "صناديق الاستثمار" لا يتسم بالدقة: حيث لا يعبر عن حقيقة النشاط التي تقوم به هذه الصناديق، حيث إن الاستثمار يعني مزاوله الأنشطة الانمائية للثروات الزراعية أو الصناعية على نحو يؤدي إلى زيادة الأصول الإنتاجية والثروات القومية للمجتمع، أما ما تقوم به هذه الصناديق فهو مجرد تداول لأسهم وسندات الشركات القائمة فعلاً، فهو تغيير للمالك دون أي إضافة إلى الأصول الإنتاجية في المجتمع، ومن ثم فالأصوب أن تسمى هذه الصناديق صناديق توظيف الادخار.

ولو أن هذه الصناديق توجهت إلى الاقتصاد العيني الحقيقي كالزراعة والصناعة لحققت النمو الحقيقي؛ لأنه لا نهضة لأي أمة تعتمد في اقتصادها على المضاريات والمقامرات، وإنما تنهض بما ينتجه أبنائها بسواعدهم وكدهم في مجالات الزراعة والصناعة؛ فهذا هو الاقتصاد الحقيقي. أما اقتصاد الكسالى والمقمارين فلا يمكن لأمة من الأمم أن تنهض به، وإن حقق البعض من ورائه أرباحًا كبيرة عاجلة فلا ينبغي أن نفتقر بالباطل وإن انتفض فمرّد ذلك إلى زوال، وفيما يحدث لصناديق الاستثمار في وول ستريت، حيتان البورصة، عبرة وعظة. والحمد لله رب العالمين.



شعبان

١٤٤٢ هـ - العدد ٥٨٦ - السنة الخامسة

قانون المعرفة الإسلامي

المعاني د. د. أحمد منصور سبالح

تجدد في القرآن الكريم دلالات كثيرة جداً، فبعد أن تعهد الله سبحانه بحفظ القرآن حينما قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ كِتَابًا مَّحْجُوظًا﴾ (الحجر: ٩)، فكانت العصمة من الذي وقع في الكتب السابقة من التحريف والتبديل، فجاءت الدلالات الكثيرة على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به لا بد أن يكون وحياً من الله تعالى لا من عند نفسه كما قال البعض.

وهذا كان سبباً من الأسباب التي ورد بها التحدي للمكذابين أن يأتوا بمثله على درجات تبين عظم قدر هذا التحدي، ففي الإسراء قال: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنشِئُ الْبَنَاءَ وَالْحَرْثَ﴾ (الاسراء: ٨٨)، ثم في هود قال: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنشِئُ الْبَنَاءَ وَالْحَرْثَ﴾ (هود: ١٣).

وبعد النزول من المثل إلى عشر سور منه، نزل إلى سورة فقال في البقرة: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنشِئُ الْبَنَاءَ وَالْحَرْثَ﴾ (البقرة: ١٣).

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد،
فيا أيها القارئ الكريم،

ما زال الحديث بنا مستمراً حول قانون المعرفة الإسلامي، وقد وصل بنا الكلام على الوحي والنبوة، ووقفنا عند الكلام على الأمور العقلية التي تثبت النبوة، وتكلمنا في هذه الجزئية على فلاسفة التصوف الإشراقي، وعرضنا الكلام في أن الوحي بما أنه يكون معرفة استشرافية فلا بد أن يكون الوحي مكتسباً، أي المعرفة تكون مكتسبة عند الطلب فقط، ووضحنا بطلان هذا الكلام، وبيننا أن تصديق الأنبياء لا يكون بالأدلة العقلية بل بالتسليم العام لما جاؤوا به.

ووقفنا إلى أن هناك ضوابط وأسساً عقلية في هذا الباب، وهذه الضوابط هي:

أولاً: إن الوحي نفسه جاء بما يتضمن نبوته وصدقه، أي الإيمان بأن القرآن وحي لا يتوقف على أدلة خارجية عنه تثبت ذلك، وإن كانت ضرورية في ذلك، بل لابد أن يتضمن هو الدلالة على نبوته، ويكون الوحي دليلاً ومدلولاً معاً، ولهذا

شعاع

شعاع ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٦ - السنة الخامسة

سُ نَسِطَهُ نِي وَوَلَّاهُ رَ حُنْزَرُ صَدَقَ
(البقرة: ٢٣).

وقمة التحدي تكمن في أن القرآن كلام الله تعالى. ومع أنه «بِسْمِ رَبِّكَ تُبَيِّ» (الشعراء: ١٩٥). ثم يستطع العرب الإتيان بمثله رغم براعتهم في العربية؛ لأن الفارق بين كلام الله وكلام البشر واضح. فما يتصف به الخالق يختلف عما يتصف به المخلوق. فلا يمكن لمخلوق أن يتكلم بكلام من مثل كلام الله تعالى.

وليس معنى أن العرب تتكلم بالعربية والقرآن عربي أن يأتي العرب يمثل القرآن. وهنا تأتي الكذبوبة بعض المتكلمين الذين نشروا أن كل نبي جاء بمعجزة تناسب قومه. فجاء موسى بالسحر؛ لأن قومه برعوا فيه. وجاء عيسى بالطب؛ لأن قومه برعوا فيه. وجاء محمد بالقرآن لأن قومه برعوا في العربية.

وهذا خطأ عقدي فاحش. فلم يأت موسى بالسحر، والالما من السحرة؟

لأنهم علموا أنه حقيقة لا سحر!!

وأيضا ما جاء عيسى بالطلب؟ فإن البرص موت للجلد، واليكف؛ فقد القدرة على الكلام. ولا يقدر أحد على إحياء هذه إلا الله تعالى ولهذا ختم الحديث بقوله: «يُخَيِّمُ الْمَوْتُ»، وقال: «بِإِذْنِ اللَّهِ».

وكذلك جاء التحدي للعرب بأن يأتوا بمثله. ثم بعشر سور ولو مفتريات. ثم سورة من مثله. فلم يستطيعوا ذلك!!

والأصل في ذلك أن إرسال الرسل صفة فعلية لله تعالى دلت عليها النصوص. فلا يكون التماثل بين صفة لله تعالى وبين فعل الخلق.

ومن هنا يعلم خطأ القول بالصرفة. وحقيقته أن أساس التحدي إنما هو صرف الله تعالى للخلق وتمجيذهم عن أن يستطيعوا الإتيان بمثله. والعلة في صرف الله لهم أن الله تعالى لو لم يصرفهم عن ذلك لكان الإعجاز القرآني راجعا عن أمر

خارج عن القرآن. لا إلى ما في القرآن من فارق بينه وبين كلام البشر. حتى يكون إعجازه البياني من ذاته لا من أمر خارج عنه. وقد علمت أنه قول فاسد.

ونقول أيضا: إن الوحي تضمن من الأدلة على النبوة ما ورد فيه من أخبار غيبية. منها ما حدث ومنها ما سيحدث. وما كان لهذه الأخبار أن يعلمها نبينا صلى الله عليه وسلم بأي وسيلة بشرية. ومنها على سبيل المثال الحرب التي ستكون بين الفرس والروم. والتي صور الحق تبارك وتعالى الكلام عنها في خمس آيات من سورة الروم. حتى يصدقوا بقوله: «قُلْ لَّيْلَةُ بَعَثَ نَبِيًّا لِّلنَّبِيِّينَ وَالْأَوَّلِينَ» (الفرقان: ٦). ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم إلى قال عنه وعن القرآن: «وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا».

وأيضا إخبار القرآن من الإعجاز العلمي الذي يخبر به العلماء حتى الآن وإلى قيام الساعة. بل وهناك أمور لم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم عنها شيئا طوال حياته. فعندما يأتي الكلام عنها في القرآن يكون الدليل قاطعا على صدق نبوته وثبوت الوحي.

أنه لحق إعجاز تشريعي لا مثال له. فحقا إنه وغيره لأدلة قاطعة من الوحي نفسه على ثبوت الوحي وصدق النبوة. الذي قال عنها الحق تبارك وتعالى في النجم: «وَمَا يُلْقِىَ فِي الصُّورِ إِلَّا وَحْيٌ يُّوحَى» (النجم: ٤، ٥).

صدق الحق تبارك وتعالى. وصدق رسوله الكريم فيما بلغ عن رب العزة سبحانه. هذا وسنتكلم في المقال القادم عن الأمر الثاني والضابط الثاني من الضوابط العقلية على صدق النبوة. وهو الكلام على المعجزات الحسية الخارقة للعادة والسنة الجارية في قدر الجن والإنس. إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه أجمعين.



ضرب لكم مثلاً من أنفسكم

مستشفى البصرى

لأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. (تفسير ابن كثير).

المشاورين

قوله تعالى: «ضرب لكم مثلاً» المثل بمعنى الشبه والنظير. (يعني) ضرب لكم أمراً نظيراً لما فعلتم أقمتم في جانب الله عز وجل. وهذا المثل «هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء في ما رزقناكم..» (من أنفسكم) من لا ابتداء الفاية أي مثلاً منتزعا كاننا وما خودا من أنفسكم. فإنها أقرب شيء منكم وأبين من غيرها عندكم فإذا ضرب لكم المثل بها لا يطلن الشوك كان أظهر دلالة وأعظم وضوحاً. «هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء» الاستفهام مستعمل في الإنكار ومناط الإنكار قوله «ما رزقناكم» إلى آخره أي من شركاء لهم في هذا الشأن.

و، من، في قوله: «مَنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، تَبْعِيضِيَّةٌ.
و، من، في قوله: «مَنْ شُرَكَاءَ»، مؤكدة لمعنى التضي
المستفاد من الاستفهام الإنكاري والشركاء، جمع
شريك. فقوله «مَنْ شُرَكَاءَ»، أي مشاركين لكم.
قوله تعالى: «يَا مَعْزُومَاتُ! اتَّقِيْنَ زَوْجَكُمْ، مِنَ الْأَمْوَالِ الَّتِي هِيَ
هَاتَتْهُمْ وَهِيَ فِيهِمْ سَوَاءٌ».

قوله تعالى: «فأنتم فيه سواء» ليست عائدة على النفي، لكنها عائدة على المنفي يعني: فهل أنتم سواء فيما رزقناكم.

قوله تعالى: «تخافونهم كخيفتكم أنفسكم» قال مقاتل: يعني: أتخافون عبيدكم أن يربثوكم بعد

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى
الله عليه وسلم. وبعد:

ففي هذا العدد نتكلم عن مثل من الأمثال
القرآنية، وهو في سورة الروم الآية (٢٨) و(٢٩)
قال: **وَمِنْكُمْ أَكْثَرٌ مُنْكَ مَلِكًا مِمَّنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ**
تَمُوتْ فِي رُفُفَةٍ فَمِنْهُمْ مِمَّنْ رُفُفَةُ يَوْمِهِ سُوءٌ

حَبْرٌ خَيْرٌ قَسْرٍ يَهْدِي مِنْ ضَلَالَةٍ وَمِنْ قَهْرٍ نَحْوِ قَهْرٍ.
(الروم: ٢٨، ٢٩).

مجلس الاعمال

هذا مثل ضربه الله تعالى للمشركين به. العابدين معه غيره. الجاعلين له شركاء وهم مع ذلك معترفون أن شركاءهم من الأصنام والأنداد عبید له كما كانوا في تلبيتهم يقولون: لبيك لا شريك لك. إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك.

فَقَالَ تَعَالَى: «مَنْ كَانَ فِتْلًا مِنْ فِتْلٍ، أَيْ: تَشْهَدُونَهُ وَتَقْهَمُونَهُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» «مَنْ كَانَ مِنْ فِتْلٍ فِتْلًا مِنْ فِتْلٍ، أَيْ: لَا يَرْضَى أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَبْدُهُ شَرِيكًا لَهُ فِي مَالِهِ فَهُوَ وَهُوَ فِيهِ عَلَى السَّوَاءِ» «وَمَنْ كَانَ كَيْفَ فِتْلٍ، أَيْ: تَخَافُونَ أَنْ يُقَاسَمَكُمْ الْأَمْوَالُ، ثُمَّ قَالَ تَعَالَى مَبِينًا أَنَّ الْمُشْرِكِينَ إِنَّمَا عَبَدُوا غَيْرَهُ سَقَمًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجَهْلًا بِلِاتِّبَاعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا، أَيْ: الْمُشْرِكُونَ: «أَهْوَاءُهُمْ، أَيْ: فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَدْنَاءُ بِغَيْرِ عِلْمٍ» «فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ، أَيْ: فَلَا أَحَدَ يَهْدِيهِمْ إِذَا كَتَبَ اللَّهُ ضَلَالَهُمْ، وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ، أَيْ: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ مُنْقَذٌ وَلَا مُجِيرٌ وَلَا مُجِدِّدٌ لَهُمْ عَنْهُ:

الموت كما تخافون أن يردكم الأحرار.

قوله تعالى: «كذلك نفصل الآيات، تفصيلاً واضحاً وبيانا جليلاً لأن التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها».

قوله: «لقوم يعقلون، أي: يتدبرون».

بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم، بل، حرف إضراب وعطف. واتبع، الاتباع، اقتضاء الأثر. يقال تبعه واتبعه. فتارة يكون بالجسم نحو تبعته في الطريق واتبعته فيها. وتارة بالامتثال.

الذين ظلموا، والظلم هنا يشمل الإشراك وغيره كإنكار البعث. فإنكار البعث لا شك أنه ظلم لأنه يستلزم تكذيب الله تعالى وغير ذلك من أنواع الظلم.

أهواءهم بغير علم، أي لم يعقلوا الآيات بل اتبعوا أهواءهم الزائفة وأراءهم الفاسدة الزائفة. والمعنى جاهلين بأنهم على ضلالة. فمن يهدي من أضل الله، أي لا أحد يقدر على هدايته: لأن الرشاد والهداية بتقدير الله وإرادته.

وما لهم من ناصرين. ينصرونهم، ويحولون بينهم وبين عذاب الله سبحانه وتعالى. (معاني المفردات مستفادة من: تفسير ابن عثيمين- فتح البيان لصديق حسن القنوجي- التحرير والتنوير لابن عاشور- بحر العلوم للسمرقندي- عمدة الحفاظ للسمين الحلبي بتصرف).

نفس المصنعي

أبان الله تعالى في الآيتين الكريمتين أمر الأصنام، وأوضح فساد معتقد من يشركها بالله تعالى. يضرب هذا المثل الحسي الواقعي. ومعناه: جعل الله لكم مثلاً أيها المشركون تشبهونهم من أنفسكم. وهو: هل ترضون أن يكون لكم شركاء في أموالكم، من عبيدكم يساوونكم في التصرف فيها، تخافون أن يقاسموكم الأموال؟ إذ كنتم لا ترضون ذلك لأنفسكم. فكيف تجعلون لله شركاء من عبيده ومخلوقاته؟

إن هذا التفصيل والبيان لإلزام الحجة. تفصل الآيات ونوضحها لقوم يفكرون بعقولهم تفكيراً سوياً. ويتأملون فيما يقال لهم من الأدلة والبراهين المنطقية.

والواقع أنكم أيها المشركون لا تفكرون تفكيراً

صحيحاً. وإنما تسيرون مع الأهواء والاساطير. ليس لكم حجة فيما فعلتم من جعل الأصنام شركاء مع الله تعالى. بل اتبعتم أهواءكم جهالة وشهوة. وقصدوا تحقيق مصالح دنيوية. وسرقتم في عبادة الأوثان. من غير عقل ولا وعي. ولا بصيرة ولا يكون لكم حينئذ ناصر ينصركم من بأس الله وعذابه: لأن الله أعذر حين أنذركم. (التفسير الوسيط لوهبة الزحيلي: بتصرف). وقال ابن القيم رحمه الله: «هذا دليل قياس، احتج الله سبحانه به على المشركين. حيث جعلوا له من عبده وملكه شركاء فأقام عليهم حجة يعرفون صحتها من نفوسهم. لا يحتاجون فيها إلى غيرهم. ومن أبلغ الحجاج أن يأخذ الإنسان من نفسه. ويحتج عليه بما هو في نفسه مقرر عندها معلوم لها. فقال: هل لكم من ما ملكت إيمانكم من عبيدكم وأمانكم شركاء في المال والأهل؟ أي هل يشاركونكم عبيدكم في أموالكم وأهلكم فأنتم وهم في ذلك سواء؟ تخافون أن يقاسموكم ويشاطروكم إياها ويستكثرون ببعضها عليكم. كما يخاف الشريك شريكه». (إسلام الموقعين، ٢/ ٢٨١-٢٨٢).

ثم قال تعالى مبيناً أن المشركين إنما عبدوا غيره سخطاً من أنفسهم وجهلاً. بل اتبع الدين ظلموا. أي، المشركون، أهواءهم، أي، في عبادتهم الانداد بغير علم. فمن يهدي من أضل الله، أي: فلا أحد يهديهم إذا كتب الله ضلالهم. وما لهم من ناصرين، أي، ليس لهم من قدرة الله منقذ ولا مجير ولا محيد لهم عنه. لأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. (تفسير ابن كثير).

من هو لا يات

الفائدة الأولى: المنادة بجهل هؤلاء المشركين وعنادهم: لأنهم جعلوا لله شركاء من مملوكيهم. وأما عنادهم: لأن الأمر واضح. ولهذا قال: «ضرب لكم مثلاً من أنفسكم». ومع هذا عاندوا وأصروا على الشرك حتى إنهم في تلبيتهم يقولون: لييك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك. فانظر الجهل.

الفائدة الثانية: أتبع ضرب المثل لإمكان إعادة الخلق عقب دليل بدنه بضرب مثل لإبطال الشرك عقب دليله المتقدمين في قوله تعالى: «يخرج الحي من الميت، وقوله: «ويخفي الأرض

بعد موتها ، لينتظم الدليل على هذين الأصليين المهمين ، اصل الوحدانية . واصل البعث . وينكشف بالتمثيل والتقريب بعد نهوضه بدليل العقل . والخطاب للمشركون .

القاعدة الثالثة : ان المشركين وغيرهم من الذين ظلموا انفسهم انما اتبعوا هواهم . أما العقل ما استعملوه . ولكن مجرد هوى . ولو اتبعوا العقول ما خالفوا المنقول .

القاعدة الرابعة : ان الامور كلها الهداية والضلال والصلاح والفساد . بيد الله لقوله تعالى ، فمن يهدي من أضل الله .

القاعدة الخامسة : تقييد اتباع الهوى بأنه بغير علم في قوله تعالى ، بل اتبع الذين ظلموا هواهم بغير علم ، تشنيع لهذا الاتباع فانه اتباع شهوة مع جهالة . فإن العالم إذا اتبع الهوى كان محرزا من النور في هود لعلمه بفساده . وليس ما هنا مماثلا لقوله تعالى ، ومن أضل ممن اتبع هود بغير هدى من الله . قيد كاشف من حيث ان الهوى لا يكون الا ملتبسا بمغايرة هدى الله .

القاعدة السادسة : ان الله سبحانه وتعالى لا يضل احدا الا لظلمه اذ هو الذي بدأ وانحرف في إرادة سيئة . فظلم فاضله الله لقوله تعالى ، بل اتبع الذين ظلموا هواهم بغير علم ، فمن يهدي من أضل الله .

هذا مفرع على الذي قبله . ولهذا اوتي بـ الفاء . فمن يهدي . إشارة إلى أن ضلالهم انما كان بسبب

ظلمهم . هم الذين ظلموا فاضلوا والعياذ بالله . **القاعدة السابعة** : إذا قاتل ، قوله تعالى ، وما لهم من ناصرين . هل يشكل عليه ما وقع من نصر المشركين في احد . حيث حصلت هزيمة على المسلمين . ومعلوم أنه انتصار للكافرين : لأن الهزيمة لخصم انتصار للخصم الاخر . ولهذا قال ابو سفيان ، اعل هبل . في ذلك اليوم . فهل ينال في الآية الكريمة ؟

قلنا ، كان نصرهم ليس لأجل ان ينتصروا . ولكن لأجل ابتلاء الآخرين ولهذا كانت العاقبة للمؤمنين . بل قال الله عز وجل مشيرا إلى الحكمة من انتصارهم ، **لنضع طرف من أنس كثرة** ، (ال عمران ١٢٧) .

قال اهل العلم ، ان انتصارهم هذا يؤدي إلى ان يتشجعوا على محاربة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى تكون نهايتهم ان يقطع طرفا منهم . وحقيقة هذا الظهور على المسلمين ليس نصرا لهؤلاء . ولكن من أجل الاستدراج بالنسبة لهم . والابتلاء والامتحان بالنسبة للمؤمنين لمخالفتهم لقوله تعالى ، **حين إذا ضللتهم فاعقبهم وبعث في آياتهم وعصيتهم من بعد ما أنزلنا من حجتهم** ، (ال عمران ١٥٢) . يعني : بعدما اراكم ما تحبون حصل ما تكرهون . مستفاد من (تفسير ابن عثيمين - التحرير والتنوير لابن عاشور بتصرف) .

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

هبة

نهنى جمعية انصار السنة المحمدية بمصر . ومجلس ادارتها بالمركز العام واسرة تحرير مجلة التوحيد المشرف والامين العام الاستاذ الدكتور **مروان محمد مراد** لحصوله على درجة الاستاذية في علوم السنة النبوية .

متمنين له دائم القرب من الله ،
والترقي في خدمة المسلمين امين .

أخلاق المسلمين وحاجة العالم إليها

الأستاذ: د. مرزوق محمد مرزوق

الحمد لله الواحد الأحد
الفرد الصمد خلق الخلق
لتوحيد رب البرايا. ثم رتب
عليه ما يكون من شرائع
وشعائر وكريم السجايا
ختم الصلاة والسلام على
المبعوث للخلق قدوة
وهداية. وبعد :

أولاً: الحديث :

عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم :
"إنما بعثت لأتمم مكارم (و)
في رواية صالح) الأخلاق .

ثانياً : تفريغ الحديث

والحكم عليه :

(صحيح) صححه الألباني
في "السلسلة الصحيحة"
٧٥ / ١ قال :

(رواه البخاري في " الأدب
المفرد " رقم (٢٧٣) . وابن
سعد في " الطبقات " (١ /
١٩٢) . والحاكم (٢ / ٦١٣)
. وأحمد (٢ / ٣١٨) . وابن
عساكر في " تاريخ دمشق
" (٦ / ٢٦٧) من طريق
ابن عجلان عن القعقاع بن
حكيم عن أبي صالح عن
أبي هريرة مرفوعاً .

وهذا إسناد حسن . وقال
الحاكم : صحيح على
شرط مسلم . ووافقه
الذهبي .

وابن عجلان . إنما أخرج له
مسلم مقروناً بغيره .

ثالثاً : شرح الحديث :

كانت العرب تتخلق ببعض
من محاسن الأخلاق بما

بقي عندهم من شريعة
إبراهيم عليه السلام وظلوا
على بعضها ، غير أنهم قد
ضلوا بالكفر عن كثير
منها : فبعث صلى الله عليه
وسلم ليعيد الناس لأصل
خلقهم فطرة ثم يتم
مكارمها صلاحاً ، وهذا
بنص حديثنا الشريف :

يقول النبي صلى الله عليه
وسلم : "إنما بعثت" أي :
أرسلت للخلق ، "لأتمم"
أي : أكمل ما انتقص .
"مكارم الأخلاق" أي :
الأخلاق الحسنة والأفعال
المستحسنة التي جبل الله
عليها عباده : من توجيه
العبودية لله وما يترتب
عليها من العلم اعتقاداً
وعملأ شرائع وشعائر ،



فيتنمي حسناتها نماء يأمر به
ويمنع سيئها منعاً ينهى
عنه . (وينظر : الموسوعة
الحديثة بالدرة السنية)

رابعاً : مما يستفاد من الحديث :
أولاً : الذين كلُّهُم خلق . فمن
زاد عليك في الخلق زاد عليك
في الذين (قاله ابن القيم
في مدارج السالكين في ماهية
الأخلاق ٢/ ٢٩٤) .

فقد اتفق الجميع القاصي
والداني على دور الأخلاق
وفضلها وجميل السجايا
ومدحها . فكما يقال : لا
يختلف عليه اثنان ولا
ينتطح فيه عثران اتفقوا
جميعاً على ذلك لكنهم على
اختلاف قلوبهم وما امت
وعقولهم وما سلمت اختلافوا
في ماهية الأخلاق وتعريفها

فما هي الأخلاق للجواب :

تلخيصاً لمسالك السلف
ومباحثهم ثم تقارير الخلف
نقول : لا يمكن أن تكون
الأخلاق ما تعارف عليه
القوم من إعطاء الدنية في
الدين أو المعادة لرب العالمين
أو الموالاة لغير المسلمين
حتى إذا دخلوا جحر ضب
دخل مدعي التخلق وراءهم
فأعلن الكثير منهم عن كون
التفريط في اتباع الحق -
مهما كانت ضوابطه حكيمة
ومواعظه حسنة . حتى ولو
كان الحق عقيدة احتيج إلى
بيانها حين وقتها - أعلنوا أن
هذا التفريط إن كان للتقارب
مع المخالفين فهو ليجس
معاملتهم وجوارهم أو لعدم
إجراجهم أو لأي مقصد
يحتاج إلى ملاطفتهم أعلنوا

كانت العرب تتخلق ببعض من محاسن الأخلاق بما بقي عندهم من شريعة إبراهيم عليه السلام

أن هذا التفريط هو الأخلاق
بزعهم . وليس أدل على ما
قلناه من واقع الناس في هذه
الآزمة الفائرة المتأخرة التي
يحيهاها العالم هذه الأيام
وترفعاً عن ضرب الأمثلة
الملوثة للأسماع والأذان
نقول إجمالاً خون الأمين
وأؤمن الخائن فتبدلت
المبادئ والعقائد وطمست
الأدلة والشواهد وصار
الروبيضة خطيباً وأمسي
الواعظ غريباً ولا غربة
فقد صدق الوعد الحق
إذ أخبر الصادق صلى الله
عليه وسلم كما في سنن ابن
ماجه من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه قال : (سيأتي
على الناس سنوات خداعات
يصدق فيها الكاذب ويكذب
فيها الصادق ويؤتمن فيها
الخائن ويخون فيها الأمين
وينطق فيها الروبيضة قيل
وما الروبيضة قال الرجل
الثافة يتكلم في أمر العامة) .

القول الحق :

فالحق الذي عليه الخلق هو
ما قرره لهم ربهم وشرعه لهم
نبههم وبلغه عنه أصحابه
ومنه رواية أهم في وصفها
لرسولنا وزوجها (كان خلقه

القرآن) وأصدق الوصف
وصف أقرب المعاشرين وهي
زوجة النبي الأمين صلى الله
وسلم وبارك عليه ورضي
عنها وأصحابه ومن صح
نسبه من الال إليه .

معنى الحق :

فإن كان الخلق في لغة العرب
هو الطبع والسجية فهو
مرادف للفطرة السوية التي
فطر الله الناس عليها وقد
قال صلى الله عليه وسلم
فيما اتفق عليه الشيخان
من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : (ما من
مولود إلا يولد على الفطرة .
فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو
يمجسانه . كما تنتج البهيمة
بهيمة جمعاء . هل تحسبون
فيها من جدعاء . ثم يقول
أبو هريرة - رضي الله عنه -
فطرة الله التي فطر الناس
عليها لا تبدل الخلق الله
ذلك الدين القيم .

وقال الفيروزابادي في
القاموس المحيط (ص : ٧٩٣)
: الخلق : بالضم . ويضمين :
السجية والطبع . والمروءة
والدين .

وقال ابن منظور : الخلق :
بضم اللام وسكونها . وهو
الدين والطبع والسجية
(لسان العرب ١٠ / ٨٦) .

وحاصل ما تقدم فالأخلاق
هي الدين لغة . ثم بعد ذلك
هي الدين شرعاً . وبيان ذلك
أنه : عند النظر والاستقراء
لنصوص الشارع نجد أن
الاستخدام الشرعي للفظ
"الخلق" . لم يختلف كثيراً



عن الوضع اللغوي لهذه الكلمة.

- فمن الكتاب : قوله تعالى على لسان قوم هود :

﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظَيِّرَ فَسَادَكُمْ﴾ (الشعراء: ١٣٧)

"قال في كتاب (روح المعاني) : أي، ما هذا الذي نحن عليه من الدين إلا عادة الأولين الذين تقدمونا من الآباء وغيرهم (١٦٧/١١).

وقال القرطبي أي : دين الأولين فخلق الأولين هنا بمعنى دينهم وعاداتهم وأخلاقهم ومذهبهم. وهذا مروى عن ابن عباس رضي الله عنه وقتادة والضراء وابن الأعرابي ومحمد بن يزيد وغيرهم (ينظر : الجامع لأحكام القرآن : (١٣، ١٢٥، ١٢٦)).

وكذلك قوله تعالى ذكره مخاطباً عبده ورسوله : ﴿لَقَدْ نَلَّخَ خَلْقَ عِظِيمٍ﴾ (القلم: ٤).

قال الطبري رحمه الله (٢٩/٢٤) : "يقول - تعالى ذكره - لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : وانك يا محمد . لعلى أدب عظيم . وذلك أدب القرآن الذي أدبه به . وهو الإسلام وشرائعه . وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ."

وكذا عن ابن عباس ومجاهد وابن زيد والضحاك قولهم في تفسيره : (خلق عظيم) : أي : دين عظيم . وهو الاسلام .

ينفق المعنى اللغوي مع المفهوم الشرعي مع الإطلاق الاصطلاحي ان الاخلاق هي الدين فمن زاد في الخلق زاد في الدين

- ومن السُّنة المطهرة، فقد استخدمت لفظة الخلق كثيراً، ومن ذلك قول عائشة رضي الله عنها في وصف خلق الرسول صلى الله عليه وسلم: ((كان خلقه القرآن)) (صحيح الجامع ٤٨١١)؛ أي، متمسكاً بالقرآن ويأدبه، وأوامره ونواهيه، وما يشتمل عليه من المكارم والمحسن والألطف. (أفاده السندي الامام محمد بن عبد الهادي في حاشيته على النسائي ج ٣ ص ٢٠٠)

- وفي رواية ذكرها الطحاوي رحمه الله في (مشكل الآثار) (٤٤٣١) : "كان خلقه القرآن: يرضى لرضاه، ويسخط لسخطه يرضى برضاه ويسخط بسخطه،

ومن هذا فقد تألف المعنى اللغوي مع المفهوم الشرعي حين يعبر حسن الخلق عن الالتزام بالآداب الشرعية الصادرة عن الأحكام القرآنية والتعاليم المنيرة النبوية. ثم يضاف إليهما ثالث المعاني وتمام المباني وهو معنى الخلق اصطلاحاً فتجده متمماً لهما مفصلاً

لما أجمل أو مبيناً لما أبهم ، إذ تصطلح الأخلاق باعتبارين: عام، وخاص ؛ فمن العام ما ذكره الغزالي في الإحياء (٣/٤٧) حين عرّف الخلق بقوله: "الخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة، عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية".

ومنه فالأفعال المدوحة من الأخلاق هي الأخلاق المشروعة والفضة المرجوة وهي المذكورة في المعاني اللغوية .

أما الإطلاق الأخص فقد زاد الأمر بياناً وعلاجه برهانا إذ يطلق على التمسك بأحكام الشرع وإدائه فعلاً وتركاً. (وينظر : أخلاق الحروب الإسلامية في سيرة خير البرية الصادر عن دار اليسر).

- ثم من سيرة الأصحاب : نجد البيان الواضح الجلي من جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ومع وضوحه بياناً يلخص هدف الرسالة المحمدية إجمالاً . وذلك في قصته يوم أن وقف بين يدي النجاشي مجيباً ولشبهاته التي ألقاها في ذهنه رسولا قريش وقف ندا - وقد أرسلتهم قريش في طلب المسلمين من فر بدينه إلى بلاد الحبشة مهاجراً وللتجاشي جازاً - فأجاب جعفر رضي الله عنه ملخصاً للدين وما





بأمرهم ربهم وكيف أنه من مساوي أخلاقهم طهرهم ونهاهم فجعل التوحيد في صدارة الأخلاق ومن أجل معانيها فالتوحيد وإن كان أول العبادات وحاكمها لكنه في النهاية سلوك يعقب اعتقاد .

روى الإمام أحمد في المسند بإسناد صحيح ٣٠١، ٣٠٢، ١/ من حديث أم المؤمنين أم سلمة وقد كانت من المهاجرات الأول إلى الحبشة تقول بعدما ذكرت ما كان من هجرتهم للحبشة وعندما سألت النجاشي جعفر تبين كيف رد جعفر على النجاشي ملخصاً البعثة وما دعت إليه قالت : سالهم (أي النجاشي) فقال: ما هذا الدين الذي فارقتهم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الأمم؟ قالت: فكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب فقال له: أيها الملك كنا قوماً أهل جاهلية. نعبد الأصنام. ونأكل الميتة. ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام. ونسيء الجوار. يأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولاً منا، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه. فدعانا إلى الله لنوحده ونعبدَه ونخْلَع ما كنا نعبدُ نحنُ وأبائنا من دونه من الحجارة والأوثان. وأمرنا بصدق الحديث. وأداء الأمانة. وصلة الرحم. وحسن الجوار. والكف عن

التوحيد أساس كل فضيلة وإجم لكل رذيلة ولكل سلوك أثم وقلب غاشم

الحارم والذماء. ونهانا عن الفواحش. وقول الزور. وأكل مال اليتيم. وقذف المحصنة. وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئاً. وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام. قالت: فعدد عليه أمور الإسلام. انتهى (المسند برقم ١٧٤٠). هكذا يلخص لنا جعفر الطيار رضي الله عنه دعوة الإسلام التي تبدأ بالتوحيد ثم ما يترتب عليه من عبادة وسلوك وكذلك يلخص لنا ما كان عليه المشركين من الشرك وما يترتب عليه من شعائر شركية وتصرفات عدوانية معنى ذلك أن هناك تلازماً ضرورياً وحتمياً بين التدين الصحيح والخلق القويم. فالنبي صلى الله عليه وسلم حدد الغاية الأولى من بعثته. والمنهج الأمثل لدعوته. فقال: ما سلف ذكره (إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق)

وغير هذه الأدلة كثير للمتتبع لنصوص القرآن. وصحيح السنة. يجد ذلك التلازم الضروري بين الفهم

السليم والخلق القويم.

من أجل هذا كان قول شيخ الإسلام ابن القيم رحمه الله يقول في مدارج السالكين: (الدين كله خلق). فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في الدين) (مدارج السالكين ج٢ ص ٢٩٤).

هذا وحاصل ما تقدم فإن الخلق ركن ركين من الدين. وبقدر نقص الأخلاق ينقص الدين. وقد روى الإمام أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: ما خطبنا نبي الله صلى الله عليه وسلم إلا قال لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له.

فالإيمان أساس كل فضيلة وإجم لكل رذيلة ولكل سلوك أثم وقلب مرياد غاشم فحقيقة الإيمان حين تسيطر على الذات، تضبط العقائد والعبادات والمناهج والشعائر والمعاملات والشهوات فالمؤمنون الصادقون المخلصون حين يتصلون بربهم يجعلونه مقصودهم وهو الاخلاص ويجعلون نبهم قدوتهم وهو الاتباع ويجعلون الشرع كله دستورهم منهج حياة فعندئذ تكون محاسن الأخلاق .

وهو ما خسره العالم بأثره يوم أن أعرض عن أخلاق المسلمين .

والحمد لله رب العالمين وللبحث صلة إن شاء الله

فقه المرأة في النكاح

السنة
١٤٣١

بسم الله ونحمد الله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما بعد، فقد تحدثنا في المقالة السابقة عن ولي المرأة في النكاح وتربيت الأولاد
وولاية لاس في ترويض أمه وسنكمل بعض الأحكام المتعلقة بفقه النكاح سائلين الله
مزوجل أن يتقبل جهد القل وأن ينفع به المسلمين.

أولاً: تعريف العضل

العضل لغة، هو الحبس والمنع. يقال عضل عليه
في أمره تعضلاً أي ضيق عليه وحال بينه وبين
ما يريد. المصباح المنير في غريب الشرح الكبير
(٤١٥/٢).

العضل شرعاً،

عرفه الحنفية بأنه: منع الحرة البالغة من
الإنكاح بكفء طلبته. بدافع الصنائع في ترتيب
الشرائع (٢٤٨/٢).

عرفه المالكية بأنه: منع الأب ابنته من النكاح
لا لمصلحتها بل لإضرارها. منح الجليل شرح
مختصر خليل (٢٨٣/٣).

عرفه الشافعية بأنه: أن تدعو البالغة العاقلة
إلى تزويجها بكفء فيمتنع الولي. روضة
الطالبين وعمدة المفتين (٥٨/٧).

عرفه الحنابلة بأنه: منع المرأة من التزويج
بكفئها إذا طلبت ذلك ورغب كل واحد منهما في
صاحبه. المفتي لابن قدامة (٣١/٧).

ثانياً: حكم عضل الولي للمرأة،

اتفق الفقهاء على أن عضل المرأة حرام.

واستدلوا على ذلك بالكتاب والسنة:

(أ) من الكتاب: قوله تعالى:

(البقرة: ٢٣٢).

وقد أخرج البخاري في صحيحه أن سبب نزول
هذه الآية ما روي عن معقل بن يسار: أنها نزلت
فيه. قال: زوجت أختاً لي من رجل فطلقها. حتى

إذا انقضت عدتها جاء يخطبها. فقلت له: زوجك وهرسك وأكرمك فخطبها ثم جئت تخطبها. لا والله لا تفوذ إليك أبداً. وكان رجلاً لا بأس به. وكانت المرأة تريد أن ترجع إليه. فأنزل الله هذه الآية: **لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ**، (البقرة: ٢٣٢). فقلت: الآن أفعل يا رسول الله. قال: فزوجها إياه.. صحيح البخاري (٥٣٣١).

(ب) من السنة:

١- عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روي عن الله تبارك وتعالى أنه قال: يا عبادي أرحم أظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً. فلا تظالموا. صحيح مسلم (٢٥٧٧).

قال النووي: أي لا تظالموا. والمراد لا يظلم بعضكم بعضاً. وهذا تأكيد لقوله تعالى: وجعلته بينكم محرماً. شرح النووي على صحيح مسلم (١٣٢/١٦).

ولا شك أن العضل نوع من أنواع الظلم. وقد حرم الله تعالى الظلم على نفسه وعلى عباده. والولاية في النكاح ولاية نظراً وحسناً لا ولاية قهراً واستيذاناً.

٢- قوله صلى الله عليه وسلم: "لا ضرر ولا ضرار". أخرجه الحاكم في المستدرک (٢٣٤٥). والبيهقي في السنن الكبرى (١١٣٨٤). والدارقطني في سننه (٤٥٤١). قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه. اهـ.

قال ابن رجب: الضرر هو الاسم. والضرار: الفعل. فالمعنى أن الضرر نفسه منتفٍ في الشرع. وإدخال الضرر بغير حق كذلك. وقيل: الضرر: أن يدخل على غيره ضرراً بما ينتفع هو به. والضرار: أن يدخل على غيره ضرراً بما لا منفعة له به.... وقيل: الضرر: أن يضر بمن لا يضره. والضرار: أن يضر بمن قد أضر به وبكل حال فالنبي صلى الله عليه وسلم إنما نهي الضرر والضرار بغير حق. جامع العلوم والحكم (٩١١/٣).

والعضل نوع من الإضرار بالمرأة. فهو حرام لما فيه من إلحاق الضرر بالغير.

جاء في بداية المجتهد ونهاية المقتصد (٤٢/٣): واتفقوا على أنه ليس للولي أن يعضل ولسته

إذا دعت إلى كفه. ويصدق مثلها. وأنها ترفع أمرها إلى السلطان فيزوجها. ما عدا الأب فإنه اختلف فيه المذهب.

جاء في الحاوي الكبير (٣٧/٩): قال الشافعي رحمه الله تعالى: فدل كتاب الله عز وجل وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام على أن حقاً على الأولياء أن يزوجوا الحرائر البواغ إذا أردن النكاح ودعون إلى رضا قال الله تعالى: **فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ...** ووجوبه على الأولياء معبر بحسن شرائط وهو أن تكون حرة بالغة عاقلة تدعو إلى كفه عن تراض فيلزمه إنكاحها ولا يسوع له منعها.

ثالثاً: أثر عضل الولي للمرأة:

إذا تحقق العضل من الولي وامتنع من تزويج المرأة انتقلت الولاية عنه إلى غيره. واختلف الفقهاء فيمن تنتقل إليه الولاية هل هو الولي الأبعد أم الحاكم: على قولين:

القول الأول: إذا امتنع الولي الأقرب انتقلت الولاية إلى الأبعد. فإن امتنع الأبعد انتقلت الولاية للحاكم. والي هذا القول ذهب الحنفية والشافعية في قول والحنابلة في قول.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:

١- عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: **أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَكَأَنَّهَا بَاطِلٌ فَكَأَنَّهَا بَاطِلٌ فَكَأَنَّهَا بَاطِلٌ فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا فَإِنْ اشْتَجَرُوا فَالْسلطان ولي من لا ولي له..** رواه الترمذي في سننه (١١٠٢) وأبو داود في سننه (٢٠٨٣) والإمام أحمد في مسنده (٢٤٢٠٥) وابن حبان في صحيحه (٤٠٦٢) وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود (١٨١٧).

٢- قياس ولاية العضل على ولاية شارب الخمر. بجامع أن كلا منهما فاسق تسقط ولايته. فكما أن شارب الخمر تنقل ولايته للولي الأبعد فكذا ولاية الولي العاضل. المغني لابن قدامة (٣٠/٧).

٣- قياس العاضل على المجنون بجامع أن كلا منهما يتعذر حصول النكاح من جهته. فكما أن المجنون تنتقل ولايته للولي الأبعد فكذا

الولي العاضل. المغني لابن قدامة (٣٠/٧)، القول الثاني: إن امتنع الولي الأقرب انتقلت الولاية للسلطان ولا تنتقل للولي الأبعد. وإليه ذهب الحنفية والمالكية والشافعية في قول الإمام أحمد في رواية.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:

١- عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أيتها امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل» فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له. تقدم تخريجه.

٢- أن عضل الولي بلا مبرر شرعي يعتبر ظلماً، وولاية رفع المظالم عن الناس إلى السلطان. المبدع في شرح المقنع (١١١/٦).

٣- قياس النكاح على الدين الذي على الولي للمرأة بجامع أن كلا منهما حق للمرأة على وليها، فكما أن الحاكم له أن يمتنع الدين من الولي لصالح المرأة، فكذا يحق للحاكم أن يلي أمر تزويج المرأة المتعذر نكاحها من جهة وليها.

المغني لابن قدامة (٣٠/٧)،

وهذه أقوال العلماء في المسألة:

جاء في تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق (٢٢٠/٥)، «فإذا طلب من الأب، وأبى صار الأب عاضلاً له فانتقلت الولاية إلى القاضي كالولي في باب النكاح إذا عضل انتقلت الولاية بسبب العضل إلى القاضي؛ لأن الإنكاح من الكفء حق المرأة قبل الولي فإذا امتنع الولي من الإيضاء انتقلت الولاية إلى القاضي».

جاء في بداية المجتهد ونهاية المقتصد (٤٢/٣)، «اتفقوا على أنه ليس للولي أن يعضل وليته إذا دعت إلى كفاء، ويصدق مثلها، وأنها ترفع أمرها إلى السلطان فيزوجها».

جاء في روضة الطالبين وعمدة المفتين (٦٥/٧)، «إذا قلنا: الفاسق لا يلي، فالولاية للأبعد على الصحيح، وبه قطع الجمهور. وحكى الحناطي وجهاً، أنها للسلطان، ثم الفسق إنما يتحقق بارتكاب كبيرة، أو إصرار على صغيرة، وليس الفضل من الكبائر، وإنما

يفسق به إذا عضل مرات، أقلها فيما حكى بعضهم، ثلاث، وحينئذ فالولاية للأبعد».

جاء في المغني لابن قدامة (٣٠/٧)، «إذا عضلها وليها الأقرب، انتقلت الولاية إلى الأبعد، نص عليه أحمد وعنه رواية أخرى.

تنتقل إلى السلطان، وهو اختيار أبي بكر وذكر ذلك عن عثمان بن عفان، رضي الله عنه،

وشريح وبه قال الشافعي لقول النبي، صلى الله عليه وسلم: «فإن اشتجروا، فالسلطان

ولي من لا ولي له»، ولأن ذلك حق عليه امتنع من أدائه، فقام الحاكم مقامه، كما لو كان

عليه دين فامتنع من قضائه، ولنا، أنه تعذر التزويج من جهة الأقرب، فملكه الأبعد،

كما لو جن، ولأنه يفسق بالعضل، فتنتقل الولاية عنه، كما لو شرب الخمر، فإن عضل

الأولياء كلهم زوج الحاكم، والحديث حجة لنا؛ لقوله، «السلطان ولي من لا ولي له»،

وهذه لها ولي، ويمكن حمله على ما إذا عضل الكل، لأن قوله، «فإن اشتجروا» ضمير جمع

يتناول الكل، والولاية تخالف الدين من وجوه ثلاثة: أحدها، أنها حق للولي، والدين

حق عليه، الثاني، أن الدين لا ينتقل عنه، والولاية تنتقل لعارض، من جنون الولي، أو

فسقه أو موته، الثالث، أن الدين لا يعتبر في بقائه العدالة، والولاية يعتبر لها ذلك،

وقد زالت العدالة بما ذكرنا، فإن قيل، فلو زالت ولايته لما صح منه التزويج إذا أجاب

إليه، قلنا، فسقه بامتناعه، فإذا أجاب فقد نزع عن المعصية، وراجع الحق، فزال فسقه،

فلذلك صح تزويجه، والله أعلم».

تعقيب وترجيح

بعد عرض أقوال الفقهاء وأدلتهم أرى -والله تعالى أعلم- رجحان ما ذهب إليه أصحاب

القول الأول من أن الولاية تنقل إلى الولي الأبعد؛ لأنه لا موجب للعدول عنه إلى

السلطان، ولأن القرابة مهما بعدت فهي داعية إلى الشفقة والنظر، وهي أقوى من

شفقة السلطان؛ لأن شفقتة بالولاية العامة وشفقة الولي بالقرابة، إلا إذا امتنع جميع

الأولياء فتنتقل إلى الحاكم.

والحمد لله رب العالمين.

شهر شعبان

أحكام وآداب وخصائص

”

خُصَّ بِشَهْرٍ مِنْ شَهْرَيْ رَجُلٍ لَا يَصْرِفُهُ خَلْقٌ وَهُوَ حَجَّجٌ حَيْثُ (سبأ: ١).
 وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم صل
 وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيله واهتدى بهديه إلى يوم الدين.
 أما بعد: فإن من القواعد المتقررة كونا وشرعا، أن الله تعالى يصطفى من خلقه ما يشاء
 من: الذوات، والأزمان، والأماكن فيجعل لها مزيد فضل وخصيصة شرف
 يخصصها بها عما يشاركها في أصل الخلقة. ولست بمحقق في سنة ونحو ذلك. **فصل**
مخصص (القصص: ٦٨). وهذا أمر لا يعرف إلا من جهة الشرع فلا تفضيل ولا
 تخصيص لشيء من ذلك إلا ما جاء الإخبار عنه من جهة الشرع.

د. محمد عبد العزيز

أما

سارية - رضي الله عنه - قال رسول الله - صلى
 الله عليه وسلم: «فإنه من يعيش منكم بعدي
 فسيري اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي، وسنة
 الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعضوا
 عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور.
 فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة.»
 (أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٨٧٠)
 (٢٨٧١)، وقال: حديث حسن صحيح).

ومن القواعد المتقررة في فطرة الناس وخلقتهم:
 أن النفوس تقبل على الطاعات وتجد نشاطا

ومن القواعد الشرعية المتقررة، أن تخصيص
 زمان من الأزمان أو مكان من الأماكن بإيقاع
 عبادة من العبادات أو ترك من التروك إنما
 يكون من جهة الشرع وحده، فعن عائشة - رضي
 الله عنها - قالت: قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه،
 فهو رد، وفي لفظ: «من عمل عملا ليس عليه
 أمرنا، فهو رد.» (أخرجه البخاري ٢٦٩٧، ومسلم
 ١٧١٨).

فكل تخصيص لزمان أو مكان بطاعة من
 الطاعات بغير طريق الشرع فهو محدث لا
 يجوز الإقدام عليه، لحديث العرياض بن

عليها في الأزمان والأماكن الفاضلة أكثر من غيرها. كما أنها تجد نشاطا على بعض الطاعات أكثر من غيرها بحسب المدح والحث الذي ورد فيها في الشرع. فهذه ثلاث من القواعد المهمة قدمت بها بين يدي هذه المقالة لأهميتها في هذا السياق، فإذا تقرر هذا فإن شهر شعبان من الأشهر التي خصصها النبي صلى الله عليه وسلم بمزيد طاعة.

وخصصها بإيقاع عبادة مخصوصة فيها:

١ - فعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول: لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم. وما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر إلا رمضان. وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان، (أخرجه البخاري ١٩٦٩). ومسلم (١١٥٦).

٢ - وعن عائشة رضي الله عنها حديثه قالت: لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً أكثر من شعبان فإنه كان يصوم شعبان كله. وكان يقول: خذوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تهلكوا. وأحب الصلاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ما دووم عليه وإن قلت. وكان إذا صلى صلاة داوم عليها.. (أخرجه البخاري ١٩٧٠). ومسلم (١١٥٦).

٣ - وعن أم سلمة قالت: ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين إلا شعبان ورمضان، (أخرجه أبو داود ٢٣٣٦). والترمذي (٧٣٦). والنسائي (٢١٧٥). (٢٣٥٢). وقال الترمذي: حديث أم سلمة حديث حسن).

فهذه النصوص وغيرها من السنة الفعلية تدل على:

أ - مشروعية تخصيص شهر شعبان بالصيام فيه.

ب - سنية صيام شهر شعبان كله كما جاء في حديثي أم المؤمنين عائشة، وأم المؤمنين أم سلمة - رضي الله عنهما - وأمّهات المؤمنين كن يطلعن من عبادته صلى الله عليه وسلم

تخصيص زمان من الأزمان أو مكان من الأماكن بإيقاع عبادة من العبادات أو ترك من التروك إنما يكون من جهة الشرع وحده

على ما لا يطلع عليه غيره وقد اتفق العلماء على حواصيم جميع شعبان ووصله برمضان وقد بقل هذا الايض جمع من اهل العلم منهم ابن العطار اينظر: نظريز حكم صوم رجب وشعبان لابن العطار (ص ٥٣).

ج - اختلف اهل العلم في فهم المراد من قولهم: يصوم شعبان كله.. يصوم شهرين متتابعين. على ثلاثة أقوال:

الاول: انه على ظاهره من ديمة صيامه صلى الله عليه وسلم للشهرين. فيكون صيام شعبان كله سنة.

الثاني: انه كان يصوم أغلب الشهر بدلالة قولها: وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان.. وقد نقل الترمذي عن ابن المبارك قوله في هذا الحديث: هو جائز في كلام العرب. إذا صام أكثر الشهر أن يقال: صام الشهر كله.

ويقال: قام فلان ليلة أجمع، ولعله تعشى واشتغل ببعض أمره.

كان ابن المبارك قد رأى كلا الحديثين متفقين، يقول: إنما معنى هذا الحديث أنه كان يصوم أكثر الشهر..

الثالث: أنه كان في بعض السنين يصوم شعبان كله حتى يصله برمضان، وفي بعضها يصوم أكثر شعبان، فيكون كلا الفعلين سنة.

والقول الثاني هو أرجى الأقوال بالصواب، لما سبق. (ينظر: الكواكب الدراري، للكرماني ١٣١/ ١٣٢). والتوضيح، لابن الملقن (١٣/ ٤٤١).

لماذا كان يخص النبي

صلى الله عليه وسلم شهر شعبان بالصيام؟

خصص النبي صلى الله عليه وسلم شعبان بالصيام لأمرين علل بهما في حديث أسامة بن زيد - رضي الله عنه - قال: قلت: يا رسول الله، لم أرك تصوم شهراً من الشهور ما تصوم من شعبان؟ قال: ذلك شهر يغفل الناس عنه



بين رجب ورمضان وهو شهر يرفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فاحب أن يرفع عملي وأنا صائم - أخرجه النسائي (١٢٣٥).

الأول: أنه شهر يفضّل عنه الناس فتباعد العبادة في وقت غفلة الناس.

الثاني: أنه شهر ترفع فيه أعمال العام على الله.

وقد علل بعض أهل العلم بغير ذلك:

فمنهم من علل ذلك، بفضل رمضان وتعظيمه

فجعل صيام شعبان قبل رمضان كضلع صلى الله عليه وسلم صلاة السنن قبل الفرائض تعظيماً لها، وتعويداً للنفس على الصيام وإيقاظها، وهو التعليل الثالث، ويشهد لذلك حديث أنس - رضي الله عنه - قال: «سئل النبي صلى الله عليه وسلم، أي الصوم أفضل بعد رمضان؟ فقال: شعبان لتعظيم رمضان».

قيل، فاي الصدقة أفضل؟ قال: صدقة في رمضان، لكنه حديث ضعيف لا يثبت أخرجه الترمذي (٦٦٣)، وقال: هذا حديث غريب، وصدقة بن موسى ليس عندهم بذاك القوي.

ويروى على هذا التعليل فرقان، الفرق الأول: أن السنن الراتبة لا تصلى إلا بدخول وقت الفريضة، لأن وقتها متسع لها ولغيرها من جنسها.

أما شعبان فإنه يصام قبل دخول وقت صيام رمضان: لأنه وقت مضيق منطبق على فعله، لا يتسع لغيره من جنسه.

الفرق الثاني: أن الرواقب قبل الصلوات مرغّب فيها.

أما رمضان فالتنهي ثابت عن تقدّمه بصوم يوم أو يومين، بل وجاء النهي عن الصيام إذا انتصف شعبان، ووجه بأن الكراهة تتعلل بمن ليس له عادة في الصيام.

التعليل الرابع: أنه يصومه لتدارك ما فاتته من صيام النوافل التي قد يتشاغل عنها في بعض شهور السنة فيجتمع عليه ذلك في شعبان فيتداركه قبل صيام الفرض، وهو وجه حسن أيضاً.

اتفق العلماء على

جواز صيام جميع

شعبان ووصله

برمضان

وأولى ما علل به صيام شعبان ما جاء منصوصاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو التعليل الأول والثاني.

ليلة النصف من شعبان:

ورد في فضل ليلة النصف من شعبان أحاديث لا تخلو من مقال فمن أمثلها:

حديث: «إذا كان ليلة النصف من شعبان يغفر الله لعباده إلا لمشرك أو مشاحن».

وقد جاء من طرق كثيرة عن أبي بكر، وأبي هريرة، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وأبي موسى الأشعري، ومعاذ بن جبل، وعوف بن مالك، وكثير بن مرة الحضرمي - رضي الله عنهم -.

وقد صحح الشيخ الألباني الحديث في السلسلة الصحيحة (١١٤٤) بمجموع طرقه.

وقد قال ابن رجب في لطائف المعارف (ص ١٣٦): «وفي فضل ليلة نصف شعبان أحاديث أخر متعددة، وقد اختلف فيها».

فضعفها الأكثرون.

وصحح ابن حبان بعضها وأخرجه في صحيحه.. وقال أبو بكر ابن العربي في أحكام القرآن (٤/ ١١٧)، «وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه، لا في فضلها، ولا في نسخ الأجل فيها، فلا تلتفتوا إليها».

وقال في عارضة الأحوذى (٣/ ٢٧٥): «وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يساوي سماعه».

ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه تخصيص ليلة النصف من شعبان بقيام، ولا يومها بصيام إلا رجلاً كان يصوم صوماً كالأيام القمرية مثلاً فيوافق هذه الليلة فيصومها، أو كان له ورد من قيام فيقوم تلك الليلة لقيامه الليل المرغّب فيه طوال العام. هذا وليس في حديث: «إذا كان ليلة النصف من شعبان يغفر الله لعباده إلا لمشرك أو مشاحن» تخصيص هذه الليلة ولا يومها بإيقاع عبادة لكن فيه عبادتان تركيتان من أعظم العبادات.

وهي:

الأولى: السلامة من الشرك بنوعيه الأصغر والأكبر،

- أما الشرك الأكبر فإنه مخرج من الملة وصاحبه مخلد في نار جهنم. قال تعالى: **إِنَّهُ مَنْ يَشْرِكْ بِإِلَهِهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ** (المائدة: ٧٢).

- وأما الشرك الأصغر فإنه محبط للعمل الذي يدخل عليه.

الثانية: سلامة القلب من الشحناء لعموم المسلمين وإرادة الخير لهم ونصيحتهم وأن يحب لهم ما يحب لنفسه. وقد وصف الله تعالى المؤمنين عمومًا بأنهم يقولون: **رَبَّنَا**

عَمِلْنَا خِطْيَاءً عَظِيمًا (الحشر: ١٠).

وهاتان العبادتان متأكدتان في كل وقت. وإنما خصتا بالذكر هنا لذكر فضل الله على عباده بمغفرة ذنوبهم. وهما مانعان من موانع المغفرة فتنبه عليهما.

لمحة تاريخية عن أهم التشريعات التي وقعت في شهر شعبان

١ - تحويل القبلة إلى بيت الله الحرام ونزول قول الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا فِي أَسْنَابِكُمْ** (البقرة: ١٤٤).

فقد كان المسلمون يستقبلون بيت المقدس ستة عشر شهرًا من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فنزل تحويل القبلة إلى بيت الله الحرام في شعبان في العام الثاني من الهجرة.

هاتفه

ورد بسند ضعيف أن أول من صلى إلى بيت الله الحرام بعد نزول تحويل القبلة، أبو سعيد بن المعلى وصاحب له - رضي الله عنهما - فمن أبي سعيد بن المعلى - رضي الله عنه - قال: كنا نغدو للسوق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنمر على المسجد فنصلي فيه. فمررت يومًا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر.

فقلت: لقد حدث أمر. فجلست فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: **مَدَّ رَأْيَ نَفْلٍ**

١٠٠٠ في سنة ١٠٠٠ المظفرة ١١٤٤ حتى فرغ من الآية.

قلت لصاحبي: تعال نركع ركعتين قبل أن ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون أول من صلى. فتواربنا فوصلنا ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى للناس الظهر يومئذ. أخرجه النسائي في الكبرى (١٠٩٣٧). الطبراني في الكبير: ٧٧٠. والبراز - كشف الاستار - (٤١٩).

والحديث فيه: مروان بن عتمة بن أبي سفيان بن المولى الأنصاري الرضي. قال الجاهلي في التقريب: ضعيف.

٢ - في شهر شعبان من العام الثاني للهجرة وقع أول نسخ في الشرائع بنسخ استقبال بيت المقدس باستقبال بيت الله الحرام في الصلاة.

٣ - فرض الصيام في شعبان من العام الثاني للهجرة. قال النووي في المجموع (٢٥٠ / ٦): «صام رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان تسع سنين لأنه فرض في شعبان في السنة الثانية من الهجرة وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة».

٤ - فرض زكاة الفطر في شعبان من العام الثاني للهجرة. قال ابن كثير في الفصول في السيرة (ص: ١٢٧): «وفي شعبان فرض صوم رمضان. وفرضت لأجله زكاة الفطر قبيله بيوم».

٥ - النهي عن صيام يوم الشك. وهو: يوم الثلاثين من شهر شعبان إذا لم يثبت ثبوتًا شرعيًا أنه من رمضان. وسمي بذلك لأن الناس يشكون أنه مكمل لشهر شعبان أو هو غرة شهر رمضان.

عن صلة بن زفر: قال: كنا عند عمار بن ياسر. فأتني بشاة مصلية فقال: كلوا. فتنحي بعض القوم. فقال: إني صائم. فقال عمار: من صام اليوم الذي يشك به الناس، فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم. أخرجه أبو داود (٢٣٣٤). والترمذي (٦٨٦). والنسائي (١٥٣/٤). وابن ماجه (١٦٤٥). وقال الترمذي: حسن صحيح.

هذا ما يسره الله تعالى في هذا المحل. والحمد لله رب العالمين.

شعبان ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٦ - السنة الخمسون

28

[illegible]

مؤلفهم المؤلف الصالح

السلف الصالح هم الصدر الأول. الراشون في العلم. الممتدون بهدي النبي صلى الله عليه وسلم. الحافظون لسنة. مقدمهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعي عنهم اجمعين. اختارهم الله لخصية نبينهم. وانتخبهم لإقامة دينه. ورضيهم أنمة لأممة.

وَقَدْ أَتَى اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فِي كِتَابِهِ بِقَوْلِهِ
وَحَسْبُ زُورًا لَقَدْ وَافَيْنَا مَعَهُ أَتَيْنَاهُ عَلَى الْخَلْقِ رَحْمَةً يَتَمَّ
نَزَلُهُمْ لَكِنَّا سَمِعْنَا مَقِيلًا مِنْ أَهْلِ زُورٍ
وَحَسْبُ مِنْ أَهْلِ الْخَلْقِ

معاوية بن عبد قيس

الزُّرَّاعُ يَغِيظُ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدْلُهُ الْبَرُّ نَامُوا

(الفتح ٢٩).

وهذا وصف كريم من العزيز الرحيم للصحابه
ياكمل الصفات وأجل الأحوال فهم مجتهدون في
نصرة دين الله عز وجل وساعون في ذلك بقاية
جهدهم، فلذلك دُلَّ أعداؤهم لهم، وهم كذلك
متحابون متراحمون كالجسد الواحد، كما
مدحهم ربهم ظاهراً فقال: «تراهم زكفاً سخداً»

ومدحهم باطناً فقال: «يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا، ومدحهم قبل أن يخلقوا فقال: «ذلك مثلهم في التَّوْرَةِ ومثلهم في الإنجيل كرزح أخرج شطاه»..

وهذه أيضاً صفة للطائفة المنصورة أهل الحديث الذين اقتفوا أثر جيل القدوة الأول محمد صلى الله عليه وسلم وصحبه رضي الله عنهم.

قال ابن كثير- رحمه الله-: «ومن هذه الآية انتزع الإمام مالك رحمة الله عليه في رواية عنه بتكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة رضي الله عنهم- قال: لأنهم يبغضونهم ومن غاضد الصحابة رضي الله عنهم- فهو كافر لهذه الآية ووافقه طائفة من العلماء رضي الله عنهم- على ذلك. (تفسير ابن كثير ٢١٩/٤).

وقال تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْأَصْلَافِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ يَأْخُذُ رَبِّي أَقْسَمًا إِنَّهُمْ عَنْهُ يُوعَدُونَ حَتَّى يَسْأَلَ اللَّهَ الْآخِرُ» (التوبة: ١٠٠).

فذكر تعالى المهاجرين والأنصار ثم مدح أتباعهم. ورضي ذلك من الذين جاوزوا من بعدهم. وتوعد بالعذاب من خالفهم واتبع غير سبيلهم. فقال سبحانه: «وَمَنْ يُضَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ التَّوْحِيدِ تُوَفَّىٰ مَا كُفِّرَتْ عَنْهُمْ وَأَسَاءَتْ أَفْعَالُهُمْ» (النساء: ١١٥).

فيجب اتباعهم فيما نقلوه. واقتفاء أثرهم فيما عملوه. والاستغفار لهم قال تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» (الحشر: ١٠).

فالصحابة كلهم عدول. أولياء الله تعالى وأصفياؤه. وخيرته من خلقه بعد أنبيائه ورسله. هذا مذهب أهل السنة. والذي عليه الجماعة من أئمة هذه الأمة. (تفسير القرطبي ١٦: ٢٢٢).

المراد بمنهج السلف

هو الطريقة التي كان عليها الصحابة والتابعون ومن تبعهم بإحسان من التمسك بالكتاب والسنة وتقديهما على ما سواهما. والعمل بهما على مقتضى فهم السلف الصالح. والمراد بهم: الصحابة والتابعون وأتباعهم من أئمة الهدى ومصابيح الدجى. الذين اتفقت الأمة

على إمامتهم وعدا التهم. وتلقى المسلمون كلامهم بالرضا والقبول كالأنمة الأريمة. والليت بين سعد والسفيانيين. وإبراهيم النخعي. والبحاري. ومسلم وغيرهم. دون أهل الأهواء والبدع ممن رمي ببدعة أو شهر بلقب غير مرضي. مثل: الخوارج والروافض والمعتزلة والجبرية وسائر الفرق الضالة.

وهي بهذا الإطلاق تعد منهاجاً باقياً إلى قيام الساعة. ويصح الانتساب إليه إذا ما التزمت شروطه وقواعده. فالسلفيون هم السانرون على نهجهم المقتفون أثرهم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها. سواء كانوا فقهاء أو محدثين أو مفسرين أو غيرهم. ما دام أنهم قد التزموا بما كان عليه سلفهم من الاعتقاد الصحيح بالنص من الكتاب والسنة واجماع الأمة والتمسك بموجبها من الأقوال والأعمال لقوله صلى الله عليه وسلم: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق. لا يضرهم من خذلهم. حتى يأتي أمر الله وهم كذلك». (أخرجه مسلم في الإمارة: ١٩٢٠) من حديث ثوبان رضي الله عنه).

وهذا المنهج الرباني المتكامل هو الإسلام المصفي. والطريق القويم القاصد الموصول إلى الله. به بعث الله رسوله وأنزل به كتبه. وهو الطريق البينة معاملة. المعصومة أصوله. المأمونة عواقبه.

نشأة مذهب السلف

مذهب السلف أصيل في نشأته. ضارب جذوره في أغوار الماضي إلى الحقبة النبوية المباركة حيث الجماعة الإسلامية الأولى التي وضع لبناتها وأرسى قواعدها النبي صلى الله عليه وسلم. وأما مصطلح السلف فقد ظهر واشتهر حين ظهر النزاع ودار حول أصول الدين بين الفرق الكلامية وحاول الجميع الانتساب إلى السلف. وأعلن أن ما هو عليه هو ما كان عليه السلف الصالح. فإذا لا بد أن تظهر والحالة هذه أسس وقواعد واضحة المعالم وثابتة للاتجاه السلفي حتى لا يلتبس الأمر على كل من يريد الاقتداء بهم.

قال الشيخ بكر أبو زيد-رحمه الله-: «وقد كان المسلمون الأوائل وهم الصحابة رضي الله عنهم قبل بزوغ بذرة التفريق والانشقاق ليس لهم اسم



يتميزون به؛ لأنهم يمثلون الإسلام والامتداد الطبيعي له لكن لما حصلت تلك الفرق الضالة التي يشملها لفظ: أهل الأهواء لقلية اتباع الهوى عليهم، ولفظ أهل البدع لاتباعهم ما هو خارج عن الدين أجنبي عنه. وأهل الشبهات لأنهم يلبسون الحق بالباطل فيشبهون به على العامة لبناء خروجهم عن السنة على مرض الشبهة الفاسدة... لما حصلت تلك الفرق منتسبة إلى الإسلام منشقة عن العمود الفقري للمسلمين ظهرت ألقابهم الشرعية المميزة لجماعة المسلمين لنفي الفرق والأهواء عنهم سواء ما كان من الأسماء ثابتاً لهم بأصل الشرع، الجماعة-جماعة المسلمين-الفرقة الناجية-الطائفة المنصورة، أو بواسطة، التزامهم بالسنة أمام أهل البدع ولهذا حصل لهم بالصدر الأول هقيل لهم: السلف-أهل الحديث-أهل الأثر-أهل السنة. وهذه الألقاب الشرعية تخالف أي لقب كان لأي لقب كان لأي فرقة كانت، (حكم الانتماء ص ٤٠-٤١).

أوصاف الفرقة الناجية:

قال رسول صلى الله عليه وسلم مخبراً عن افتراق الأمة ومبيناً أوصاف الفرقة الناجية: «تفترق هدد الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار إلا واحدة»، قالوا: «وما تلك الفرقة؟» قال: «ما أنا عليه اليوم وأصحابي»، (السلسلة الصحيحة، رقم ٢٠٣). فكان جوابه صلى الله عليه وسلم منصفاً على تعيين، الوصف، دون الموصوف. ذلك الوصف الذي يوضح عن دلالة واضحة في أن النجاة إنما تعم كل من اتصف بأوصاف: الفرقة الناجية، إلى قيام الساعة. وليست قاصرة الاختصاص بمن تقدم، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم: «لا يزال من امتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك»، (رواه البخاري ٣٦٤١، ومسلم ١٠٣٧).

ومنه يتبين بوضوح أن كل متأخر عن الحقبة الزمنية التاريخية المختصة بأهل القرون الماضية، الواردة في قوله صلى الله عليه وسلم: «خير الناس قرني: ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»، (رواه البخاري ٢٥٢٢، ومسلم ٢٥٣٣). وهي زمن السلف الصالح. والترمذ مذهبهم ومنهجهم في الاعتقاد والعمل الفقهي يكون «سلفياً» وينطلق

عليه هذه التسمية لالتزامه باتباع السلف الصالح، وينطلق عليه: «سني» من أهل السنة والجماعة، لالتزامه بالسنة ومجانبة البدعة. وينطلق عليه: «أثري»، أي: من أهل الحديث والأثر لاعتناؤه بالحديث النبوي رواية ودراية وتطبيقاً وعملاً. وسلوكه لهدية صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً واشتغاله بأثار الصحابة رضي الله عنهم تمييزاً وفهماً واحتجاجاً، وعلى ذلك فالتسمية «بأهل السنة والجماعة»، والفرقة الناجية، والطائفة المنصورة، وأهل الحديث والأثر، وأنصار السنة، والسلفية، لا تضاد بينها، بل هي من باب اختلاف التنوع والمسمى واحد والمعنى أيضاً، وهو التمسك بالكتاب والسنة وفق فهم سلف الأمة، ولا مشاحة في الاصطلاح.

معالم وضوابط منهجية:

(١) منهج السلف الصالح ليس حقبة تاريخية محدودة. ولا جماعة مذهبية محصورة. بل هو منهج مستمر لا يتقيد بزمان. ولا ينحصر بمكان. وعلى ذلك، فإن هذا المنهج ليس حزبياً ولا تيارياً، ولا حركة. وليس تكتلاً سياسياً، هو منهج لا جماعة. يوضح ذلك، أن المنضوين تحت هذا المنهج قطاع عريض من المسلمين شعوباً ودياراً، بل هم الأصل في عموم المسلمين، فالمسلم يتبع الدليل ويسير خلفه. ويعظم السلف الصالح، ويحبهم ويقتردي بهم. وكل إمام من أئمة المسلمين يقول: «إذا صح الحديث فهو مذهبي» فالسلف الصالح هم الصحابة- رضي الله عنه- ومن سلك سبيلهم من التابعين واتباع التابعين من الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنابلة، وغيرهم ممن سار على الحق، وتمسك بالكتاب العزيز والسنة المطهرة في باب التوحيد وباب الأسماء والصفات، وفي جميع أمور الدين..

(٢) ومن القصور في النظر والفهم: حصر منهج السلف الصالح في قضايا معينة، أو علم معين، أو بلد معين، أو فئة معينة.

(٣) والسلف الصالح ليس يدعي تمثيلهم أحد، ولا ينطلق باسمهم عالم، فليس ثمة جماعة محصورة تمثل هذا المنهج، وإنما يوجد أفراد وجماعات ينتمون إلى هذا المنهج، وينسبون إليه، ويسعون لتحقيق مذهب السلف الصالح، إنه منهج ليس محصوراً في انتساب، وعدم الانتساب لا ينفي

الانتساب، لأنه منهج ورؤية.

(٤) وهذا المنهج ليس مسؤولاً عن أخطاء بعض المنتسبين إليه، وإنما تنسب الأقوال والأفعال والتصرفات إلى أصحابها وجماعاتها لا إلى المنهج.

(٥) منهج السلف الصالح يعتمد النص الشرعي كتاباً وسنة. وفهم السلف الصالح، وطرق استدلالهم، ومصدر التلقي عندهم، وليس ذلك محصوراً في فهم عالم بعينه.

(٦) أصول منهج السلف الصالح ومبادئه لم يولدها فكر بشري، ولا ظرف تاريخي، ولا اجتهد مجتهد، بل عماده الكتاب والسنة.

(٧) أئمة أهل العلم وأساطينهم، مجددون لا مؤسسون، فأبى دعوة تعظم النص الشرعي وتصور دلالته وتقف دون تحريف الفالين، وتأويلات الجاهلين، وانتحالات المبطلين فهي دعوة حق.

(٨) إن مجرّد الانتساب إلى منهج السلف لا يكفي لأن يكون الشخص سلفياً، وكون الشخص لا يتسنى بالسلفية لا يخرجهم ذلك عن السلفية، لأنها ليست جماعة تقتصر على أفرادها المنتسبين إليها، يكفي الشخص بمجرّد الانتساب إليها، بل هي منهج ورؤية تقوم على اقتناع بضرورة معرفة وتطبيق منهج الصحابة، ومن جاء بعدهم من الأئمة والعلماء الكبار.

(٩) منهج السلف هو الدين بجميع شرائعه في التوحيد والإيمان والعبادات والأخلاق والمعاملات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وشؤون الحياة كلها، شمولاً يضم الفرد والمجتمع الحاكم والمحكوم والحكم، والدنيا والآخرة، والمصالح العاجلة والأجلّة، في رؤية متكاملة لما يُسعد المسلم في دينه ودنياه.

(١٠) من معالم منهج السلف تعظيم النص الشرعي وجعله هو الأصل الذي يعتمد عليه ويستهدى به، ولا يُرد أي نص صحيح لذوق أو هوى أو معقول، والآراء والأفهام تفرض على الكتاب والسنة، فما وافقها قبل، وما خالفها أعرض عنه، ونص الشارع هو الأصل ويجب أن تنقاد النفوس إليه، وتعتمد عليه، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده، لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»، (صححه أحمد شاكر في عمدة التفسير ١/٥٣٣).

والحجة للنص الشرعي، وظاهر النص يؤخذ به، ونصار إلى التأويل بدليل، وحجة النص لا ترد سواء كان النص قطعياً أو ظنياً، والالتزام بنصوص الكتاب والسنة لا ينكر العقل ومنزله، فيه يتعرّف على الأحكام الشرعية، وهو مناط التكليف وأداة الاستنباط، يقول الشاطبي: رحمه الله: «والعقل إذا لم يكن متبعا للشرع لم يبق إلا الهوى والشهوة»، (الاعتصام ١/٥١).

وبعد فهذا جزء من الحديث عن معالم المنهج السلفي وضوابطه، ولنا معه تفصيل بإذن الله تعالى في أعداد قادمة إذا شاء ربنا وقدر. أسأل الله أن يثبتنا وإياكم على هذا المنهج المبارك حتى نلقاه، وأن يعيننا وإياكم على رضاه، والحمد لله رب العالمين.

هزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى يوم الأربعاء الموافق ٣ مارس ٢٠٢١م، فضيلة الشيخ أحمد خليل، عضو مجلس إدارة الانشاءات بفرع بنها سابقاً رحمه الله تعالى رحمة واسعة، وتتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ وطلابه ومحبيه.

اللهم اغفر له، وارفع درجته في المهديين، واخلفه في عقبه في الغابرين، واغفر لنا وله يا رب العالمين، اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة، وارزقه الفردوس الأعلى من الجنة بيمينك وكرمك يا أرحم الراحمين.



الأزهر

حصن الإسلام ودرع الشريعة على مر العصور

د. محمد أبو رباح

إصدار

مركز البحوث والدراسات الأزهرية

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

صحيح أن الأزهر الشريف منارة العلم والدراسة الإسلامية، ومنارة الشريعة الإسلامية، ومنارة الثقافة الإسلامية، ومنارة الحضارة الإسلامية، ومنارة الإنسانية بأكملها. ومنذ تأسيسه في القرن العاشر الهجري، ظل الأزهر يضيء سماء مصر والعالم الإسلامي بعلومه وأبحاثه، وبمناقبه وأعماله. ومنذ تأسيسه، ظل الأزهر يربي الأئمة والعلماء، ويؤهلهم لخدمة الدين والوطن، ويؤهلهم لخدمة الإنسانية بأكملها. ومنذ تأسيسه، ظل الأزهر يفتي في المسائل الشرعية، ويحل في المسائل العلمية، ويحكم في المسائل الاجتماعية. ومنذ تأسيسه، ظل الأزهر يفتخر بطلابه الذين أصبحوا علماء وعلماء، وأئمة وأئمة، وقضاة وقضاة، ورجال دولة ورجال دولة. ومنذ تأسيسه، ظل الأزهر يفتخر بطلابه الذين أصبحوا علماء وعلماء، وأئمة وأئمة، وقضاة وقضاة، ورجال دولة ورجال دولة. ومنذ تأسيسه، ظل الأزهر يفتخر بطلابه الذين أصبحوا علماء وعلماء، وأئمة وأئمة، وقضاة وقضاة، ورجال دولة ورجال دولة.

كما يبقى للأزهر مكانته الرمزية التي لا تخفى في مصر والعالم الإسلامي؛ بسبب الذاكرة الأزهرية الخالدة؛ فإن الميراث التاريخي الطويل الذي حظي به الأزهر كان عنصراً أصيلاً في كونه صرخاً من صروح الإسلام له في نفوس المسلمين حالات الإعزاز والتقدير والاحترام وهو الأمر الذي اتخذته الأزهريون منطلقاً ما فتئوا يعتصمون بها للتمسك بثوابت الدين ومبادئ رسالة الإسلام الخالدة وأصول الشريعة، وتحقيق مقاصدها، ودراسة علومها، والدفاع عما استقام لهم من سلطة معرفية لا يقبلون أن يمسه أحد طعناً وانقاصاً، شكا ونسألاً.

ولست أحصي كم مرة قرأت كتاباً سجل فيه تاريخ الأزهر هذه المؤسسة العريقة التي أرسى عمرها على ألف عام في فخر واعتزاز، فإن الجامع الأزهر والجامعة المحقة به هما شمس العلوم الإسلامية التي تثير العالم كله، شعوباً ودولاً، شمس يمتد نور علمها من القاهرة شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً ليست هناك بقعة على الأرض إلا وفيها أحد أبناء الأزهر، وكتبه شمس لا تطفئ عطشها ربما لقل في بعض الأحيان وربما تحاول بعض جهل في تعظيمه لكن شمس فسمس لأزهر ولاسلام يحفظ اندام لا تلبث

وتكون فيه أمدون تاريخ لأزهر من تزيين قطع العدد لا تحجب ليس الموقف ولا يعرف التاريخ في مقام الدفاع عن مكانه ونزبه في الحداث

الأزهر مؤسسة عريقة أرسى عمرها على ألف عام.

للاستبصار بكل صورة وأشكاله عبر العصور القديمة والحديثة وفي توجيه السلوك العام نحو وحى السماء، والحفاظ على الشريعة الإسلامية وتقويم الأخلاق بها في مجابهة من يدعون لأفكار مضادة من العلمانيين بمختلف أطيافهم بهدف منعه من أداء رسالته الدعوية وواجباته العلمية والثقافية المستمدة من مبادئ رسالة الإسلام الخالدة. وكذلك يعملون على اندثار العلوم الشرعية واللغة العربية، وهم يشنون على الأزهر هذه الحرب السعواء لعدة أسباب نذكر منها.

1- أنه يتوهمون أن تقليد العرب في مذهبهم الفلسفة ومناهجهم الفكرية وممارساتهم في عمه العدد الدين عن شؤون الحكم والسياسة والعلوم والأعلام والنسابة والمجتمع وتفرغوا على أهالك البعد وشحنه في زبانية المركبة البرقية ذات القاب والمعادن الجملة مع الحجة البرزخية له في كبت الحساد عليه كبد، موقد، ستمل به لم لم به نه يروب في متعدد مساعي، مفسر فصار من، حقوق عسكى في حجب هذا النهج عن بعض المختصين في دراسة

المستشرقين المتربصين بالإسلام، ومن سلكوا دريهم كالدن للرضع من الصعب فظامهم بعد أن شبوا على حب الرضاعة.. بيد أن هذا التفكير وتلك المناهج الوافدة إلينا والغريبة علينا، أصبحت متخلفة ورجعية وعقيمة له تعد تنطلي على أولي الألباب وأصحاب البصائر فلم ينبذ أبداً أن العرب عمل بهذا فصل الدين عن ممارسته السياسية في أي حقبة زمانية ماضية أو آنية بل إن الحسد الدفين والعداء القديم لحاد الإسلام يدفعه دفعا خاصا نحو التمر عليه والكيد له ولاهله بكل وسيلة ممكنة فتعصبه الأعمى على أساس دينه الذي يعتنقه فصطنع به كافة قراراته عند إعلان الحروب وفي هزاز السلطة وإبرام المعاهدات ونحو ذلك من وبناء لعلاقات. ونحوه يظهر حذم عليه هؤلاء فإن الدول العربية ناكمت تدعنه القاتل كدولة ذات سيادة وبمذوبه نال في من اغشى دولته، وعمادها هو من المسيحية الكاثوليكية ونظامها نوقراطي.

كما أن تدون تعريبه اسهموا في كون الكبار الصهيوني لدولته اليهودية والأرثو بدولة النصارى والعدد تعين نفوذه على الدول العربية مجتمعة ومن من دولته عربية إلا وفيها الأحرار الدينية الصريحة من عدمه مكشولة الإحربة على الصراخ على قسامها وذاك عملها وكذلك لأحرار المؤسسة ذات نهجامة الدينية التي فصلت في

سدة الحكم بتأييد الشعوب ومباركة مؤسسات الدولة هناك.

هذا هو الغرب ولا زال الرضع من المتلقين على ما هم عليه لا يغيرون ولا يتغيرون وما هم إلا ما ترى من خلط يسمى علما وجراة على الله ورسوله تكون نقدا وتحاملا على الإسلام يصبح رأيا وتقليدا للطاعين في ديننا وشريعته يسمونه اجتهدا، وهم أحق يقولون هو البناء وهو التجديد وهم فئة قليلة العدد عديمة الحججة فاقدة للدليل تتصف بالجهل المركب تعمل على إحياء الوثنيات القديمة ويزعمون أنها الحداثة والتطور. وكان من البديهي أن يكون للأزهر النصيب الأكبر من الهجمة الشرسة الضالة الظالة التي يشنها هؤلاء على الإسلام عموما، وهو أحد أهم قلاع الإسلام وحاضن علومه تخرج فيه كل عام الآلاف من حراس العقيدة والشريعة وحملة كتاب الله تعالى والدعاة إلى دينه. الذين يعرضون حقائق الإسلام عرضا جادا يزيل ما استسكل على أفهام الناس من خلط المفاهيم وغلط الأباطس

شباب انهم يحملون مقصد السريعة ومبادئ رسالة الإسلام الجند والمبادئ لجهلهم للإسلام وقد درس عبد الله وبن عمرو من الأدب فيما يسمى رجال الدين أو كيهوت فخطبون أن لأزهر فعمل حال ليس كما في نسخة اليهودية ومفاد رجال الدين يحكمون بنسب دنيوية وحداثة وقد لا يسمونه بحكمة بل به

الدول الغربية أسهمت إسهاما فعالا في تكوين الكيان الصهيوني لدولته اليهودية

وخلقه. والإسلام لا يعرف الكهنوت وليس فيه رجال دين. بل فيه علماء الدين وهم الذين درسوا في علوم الدين وتفقوا فيه وعرفوا أصوله وقواعده ومصطلحات علومه ويزلوا الجهد في فهمه وتحصيل معارفه ولهم التوقير والاحترام لما يحملوه من العلم والمعرفة والتفقه في أمور الدين والاجتهاد في استنباط أحكامه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهم ليسوا واسطة بين الله وخلقهم. وإنما يدعون إليه بالحكمة والموعظة الحسنة ويجادلون بالتي هي أحسن وما هم بمعصومين. يرجون من الله تعالى أن يتقبل أعمالهم ويبدعونه أن يتوب عليهم ويفقر لهم ذنوبهم.

والأزهر يزخر بالعلماء ويشاخر بهم لأنهم يعلمون الدنيا كلها ويسترون لدرجته مني نوع لا يرضي ولكن لا يرحمون به يحكمون لعلمهم كما فعل رجال الدين في أوروبا الذين حرموا لفرادة لأفكار وحداثة تلك حيث تم الجهد في أوروبا وبدماء صكوت تعبر سمير حسن ما ما يتعلق بشؤون بعض مدارس ليس لآباء من حين ما كان في سنة ١٩٠٠ رهن في ذلك من الحجة

فذلك لجهلهم بضرورة لافتاء وضوابطه ولو عرفوه وفهموه تعلموا أن إفتاء العلماء هو تبليغ حكم الله للناس وليس احتكار فهم للناس كما يرمعون. فالإنسان مطالب شرعا بأن تكون تصرفاته موافقة لشريعة الله تعالى في كل صغيرة وكبيرة مما يتعلق بتصرفه الشخصي. وتعامله مع الآخرين من أفراد وجماعات. وكذا ما يتعلق بعبادته لله تعالى

فمجال الفتوى يسع سعة ما يمكن أن يصدر عن تسمير من تصرف. وما يعرفون أنه من موقف. فالدعوة إلى حصر الدين في مجال لغائه مع أنه عمل غير صالح برفضه فتواه الململ وتامهم لأنه يقررون في كتب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ما يحكم كل شؤون الدين والحاد في دين محكم وحكم

الفتوى هي بيان الحق لتسري في الواقع والحق التسري هو حكم الله تعالى وعند الله ليس له حكم على الناس إلا بما أعطاه الله تعالى من سلطان فقد قال عز وجل **الْحُكْمُ لِلَّهِ**

دعاء على هذا من عمل الفتوى قد فضائل أحكام سريعة لا سلامه من خلال وحرم فضله الأحكام البكينة من مكرود وسنة ومباح وكذا لأحكام لم يسمع من سرفه ومباح وبطلان ومحنة ليس قدح بآله بركة واستول وفيه عند ميراث بمقامات تسري الإسلامي والمكاتب عظمه حادثة حتى الأزهر في

واحدة التوحيد

الله هو المتصرف في
العالم ولا أحد غيره

قال الله تعالى:

(يونس: ١٠١)

من فضائل شهر شعبان

عن أسامة بن زيد رضي الله عنه
قال: يا رسول الله! لم أرك تصوم
شهرًا من الشهور ما تصوم من
شعبان؟ قال: "ذلك شهر يقفل الناس
عنه بين رجب ورمضان، وهو شهر
ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين.
فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم".
(صحيح النسائي ٢٣٥٦)

عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر: أين علي؟ فقيل: يشتكي عينيه. فأمر: فدعي له، فبصق في عينيه. فبرا مكانه حتى كأنه لم يكن به شيء" (صحيح البخاري ٢٩٤٢).

حكم ومواظب

عن همام بن يحيى قال:
"بكى عامر بن عبد الله
في مرضه الذي مات فيه
بكاءً شديدًا، فقيل له:
ما يبكيك يا أبا عبد
الله؟ قال: "آية في كتاب
الله، إنما يتقبل الله من
المؤمنين، (المائدة ٢٧).
(كتاب المحتضرين لابن
أبي الدنيا ١٤١/١).

في أكرم الجيران والضيافة

عن النبي صلى الله عليه وسلم
في شهر شعبان

عن أم المؤمنين عائشة رضي الله
عنها قالت: لم أر رسول الله صلى
الله عليه وسلم صائماً من شهر
قط، أكثر من صيامه من شعبان.
كان يصوم شعبان كله، كان يصوم
شعبان إلا قليلاً.
(صحيح مسلم ١١٥٦).

من غرائب تجد

نهى أن يقف الرجل في الصلاة.
الاقعاء، أن يلقى الرجل اليتيم
بالأرض، وينصب ساقيه وفخذيه،
ويضع يديه على الأرض كما يقف
الكلب، وقيل: هو أن يضع اليتيم
على عقبه بين السجدين.
والقول الأول.
النهاية في غريب الآثار
والحديث

عن انس رضي الله عنه قال: كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول: يا مقلب
القلوب ثبت قلبي على دينك، فقلت: يا نبي
الله امان بك وبما جنت به فهل تخاف علينا.
قال: نعم ان القلوب بين اصبعين من اصابع الله
بقلبها كيف يشاء.. (صحيح ابن ماجه: ٣٨٣٤).

من جوامع السنة



من أقوال السلف

قال العباس بن غالب: قلت
لأحمد بن حنبل رحمه الله:
يا أبا عبد الله اكون في المجلس
ليس فيه من يعرف السنة
غيري فيتكلم فيه مبدع أرد
عليه؟ فقال: لا تنصر نفسك
بهذا النصر بالسنة، ولا
تخاصم، فاعدت عليه القول.
فقال: ما أراك إلا مخاصماً.
(رسالة السجزي ٣٦٦/١)

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: نعم
الرجل أبو بكر نعم الرجل عمر نعم الرجل أبو عبيد بن
الجرح نعم الرجل أسد بن حضير نعم الرجل ثابت بن
قيس بن ثمال نعم الرجل معاذ بن جبل نعم الرجل معاذ
بن عمرو بن الجموح

(أخرجه الترمذي ٣٠٩٥، وصححه الألباني)

أثر السياق في فهم النص (١٣٢)

حجاب المرأة المسلمة

٤٢

”تحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير المرسلين وبعد
فما زال الحديث متصلاً عن أثر قرآن السياق على أدلة الحجاب وقد قسمت أدلة لحجاب
إلى ثلاث مجموعات: المجموعة الأولى: أدلة القرآن. المجموعة الثانية: أدلة السنة.
لمجموعة الثالثة: الآثار عن الصحابة ومن بعدهم

وقوى التوجيهي الحديث
بالشاهد المرسل عن عطاء.
واستدل به على النقاب
فقال:... تستر نساء الصحابة
عن الرجال الأجانب
وتغطيتهن وجوههن عنهم.
ولهذا لما جاءت عائشة رضي
الله عنها تنظر إلى صفيّة.
جاءت في صورة امرأة أجنبية
لتخفي نفسها على النبي
صلى الله عليه وسلم. فعرفها
النبي صلى الله عليه وسلم
بعينها... ولم ينكر عليها
تغطية وجهها والتزين بزي
المرأة الأجنبية (انظر الصارم
المشهور ص ٨٩). والحديث
كما سبق ضعيف لا يصلح
للاحتجاج به. والمثاق يتعلق

د. منوئي لبر جسي

نقد من الحديث:

- ١- سند الحديث: ذكرت
أن الحديث عند ابن ماجه
فيه ثلاث رواة ضعفاء. وقد
ضعفه البوصيري في مصباح
الزجاجة انظر ح ٧١٠.
- ٢- واخرج الحديث ابن سعد
في الطبقات. وسنده ضعيف
لانقطاع بين عبد الرحمن
بن ابي الرجال وعبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما
(انظر الطبقات ١٢٥/٨).
وقد ضعف الحديث الألباني
الضعيفة ٩٦١/١٢. سنن ابن
ماجه ح ١٩٨٠. وكذلك ضعفه
الارناؤوط في سنن ابن ماجه.

وقد انتهت بفضل الله تعالى
من أدلة القرآن. ووصلت في أدلة
السنة إلى الحديث الحادي
والعشرين. وهو حديث ام
المؤمنين عائشة رضي الله
عنها، عن عائشة رضي الله
عنها قالت: لما قدم رسول
الله ﷺ المدينة، وهو عروس
بصفية بنت حيي جئن
نساء الأنصار فأخبرن عنها.
قالت: فتنكرت. وتنقبت.
فذهبت. فنظر رسول الله ﷺ
إلى عيني فعرّفني. قالت:
فالتفت فأسرعت المشي.
فأدركني فاحتضنني. فقال:
كيف رأيت؟ قالت: قلت: أرسل
يهودية وسخط يهوديات. (سنن
ابن ماجه وغيره).

شعبان ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٦ - السنة الخامسة

بأمر المؤمنين عائشة رضي الله عنها..

الحديث الثاني والعشرون:

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قبرنا مع رسول الله ﷺ يوماً فلما فرغنا انصرف رسول الله ﷺ وانصرفنا معه فلما حاذى بابيه وتوسط الطريق إذا نحن بأمرأة مقبلة فلما دنت إذا هي فاطمة فقال لها رسول الله ﷺ ما أخرجك يا فاطمة من بيتك قالت: أتيت يا رسول الله أهل هذا البيت فعزيتهم ميتهم فقال لها رسول الله ﷺ: (لعلك بلغت معهم الكدى؟) قالت: معاذ الله وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر قال: (لو بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها أبو أبيك) (سنن أبي داود والنسائي ومسنند أحمد وغيرهم).

القرآن حول الحديث:

- ١- السند مداره على ربيعة بن سيف الماعري؛ ابن ماتع. وقد تفرد برواية هذا الحديث. وحاله لا يحتمل تفرده. فالحديث ضعيف. وقد ضعفه النسائي في السنن ح ١٨٨٠هـ. والأرنؤوط في المسند ح ٦٥٧٤، والألباني في التعليقات الحسان ح ٣١٦٧. وسنن أبي داود ح ٥٦٠. وفي الضعيفة ١٣١/١٤. قال هو منكر جداً عندي.
- ٢- لو صح الحديث فإن الاستدلال به يكون على مشروعية النقاب وليس على

وجوبه. ومشروعية النقاب ليست محلاً للخلاف

الحديث الثالث والعشرون:

عن أسامة بن زيد رضي الله عنه أن أباه قال: كسائي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة السات بسبع في مصر وتنسب إلى لسخذ وهم من يسكن مصر) كثيفة. كانت مما أهدها دحية الكلبي، فكسوتها امرأتي. فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما لك لم تلبس القبطية؟ قلت: يا رسول الله، كسوتها امرأتي. فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَرَّهَا فَتَجْعَلْ تَحْتَهَا غَلَّالَةً (ما يلبس تحت الثوب) إني أخاف أن تصف حجم عظامها (مسند أحمد وغيره).

وقد استدل الشيخ التويجري من الحديث عن طريق القياس -على وجوب النقاب- فقال: فاولى من ذلك (يعني ستر حجم عظامها). ستر ظاهر بشرتها عنهم؛ لأنها كلها عورة بالنسبة إلى نظرهم. وسواء في ذلك وجهها وغيره من أعضائها (الصارم المشهور ص ١٠٠).

القرآن حول الحديث:

- ١- إني أخاف أن تصف حجم عظامها؛ يستدل به على أنه يجب على المرأة أن تلبس ملابس واسعة فضفاضة لا تصف أو تحدد حجم عظامها.
- لكن هل يُقاس وجه المرأة

على جسدها؟

أرى والله أعلم. أن القياس بعد فهم العلوم فطره وسرعان جسد المراد يختلف عن وجهها وإن كان حمل المراد في وجهها معه لكن هناك فروق فطره لا تظهر بدني إلا بروجيه حتى محارمها على التمدد فلا يرون منها إلا راسها الظاهر وهو ما يظهر منها عند حسن بعث في البيت كوجهها وفرضها وفلادتها وسواها... الخ لا تفسر ابن عباس لقوله تعالى ولا يبدین زینتهن الا لبعولهن (تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم ٢٥٧٦/٨).

٢- ظنية الدلالة:

الحديث ليس بقطعي الدلالة في وجوب تغطية الوجه. وإنما من استدلال به. استدلال بجامع أن الفتنة بالوجه أولى من الجسد. وهذا غير مسلم به. كما بينت..

الحديث الرابع والعشرون:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إياكم والجلوس على الطرقات. فقالوا: ما لنا بد، إنما هي مجالسنا نتحدث فيها. قال فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقها. قالوا: وما حق الطريق؟ قال: غص البصر. وكف الأذى. ورد السلام. وأمر بالمعروف. ونهي عن المنكر. (متفق عليه).

القرآن حول الحديث:



لنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعْيِيهَا أَذُنٌ وَاعِيَةٌ

د. محمد أحمد علي عيسى

المفتش بوزارة الأوقاف

إقباله، ولكي ادقق النظر حتى لا يختلط
الحابل بالنابل، وبذلك يستبرئ المرء لدينه،
ويحتاط لظنه وبيقينه، والله المستعان.
والذي دفعني إلى ذلك أنني لما صرفت بصري
تلقاء أخوال المسلمين من حولنا وجدت
الواحد منهم يقع في الذنوب ويلم بالخطايا
وهو يشعر أو لا يشعر، وكأنه حاطب ليل
يحمل أفعى قد تقتله في حالك السواد،
وكثير منهم أصبح لا يكاد يعرف قبيلًا من
دبير، وكأنما امتزج الخاثر بالزياد، فتشابهت
عليه الأعجاز والصدور، وتشابكت عليه
قوائد الأمور وحوادث الدهور، حتى وقع في

الحمد لله رافع الدرجات لمن تواضع لجلاله،
وفاتح البركات لمن اجتهد في شكر نعمه
وافضاله، والصلاة والسلام على نبينا محمد
المنفوخ بالآيات الباهرة والحجج المنزل عليه
قرآن عربي غير ذي عوج، وعلى آله البررة
الهادين وأصحابه الخيرة بناة الملة وحماة
الدين، ومن تبعهم إلى يوم يقوم فيه الناس
لرب العالمين، وبعد،

فإذا كنا قد علونا شرفاً، وأسلفنا من الحديث
طرفاً عن خطر غشيان المعاصي، وخطورة
فسق الذنوب، فإننا لم نشبع الكلام عنه، ولم
نفضل القول في ذلك، لذا أحببت أن أعمل
على مزيد بيانه، وحاولت أن أزيل إشكاله،
وأن أضفي على معنى كلامنا إجلاله، وأن
أزيد على هذا السياق محبة تهين للقارئ

مهواة الحيرة واختلط.
ولم يعرف الضوابط من
الغلط، حتى كاد يفض
المرء بالماء ويشرق به فلا
يكاد يسيغه، والله الأمر
من قبل ومن بعد.

كثرة المعاصي أشد عقاب

المعاصي هي أشد ما يبتلى
به ابن آدم، وأخطر عقاب
يعاقب به العاصي لأنها
تسبب في قسوة القلب

وقد تزيد هذه القسوة حتى يموت القلب، فلا
يحس بعقاب ولا يشعر بعقوبة كما قال القائل،
وما لجرح يميت إيلام.

قال تعالى: **مَهْرُكُمْ مَا هِيَ**
أَبَى النَّاسُ لِيُؤْتِيَهُمْ فَيَقْضَوْا عَنْ مَالِهِمْ فُكْرًا

(الزوم: ٤١). ومن نظر حوله وجد المعاصي فيها
باتت غاشية، وعان أن المنكرات أصبحت بيننا
فاشية، حتى استعارت نارها، وتاججت نيرانها.
وتوقدت شعلها، واستطارت لهبها، ويعد أن كانت
كبار المعاصي وصفارها ترتكب ساراً صارت تقع
مع الإعلان عنها جهازاً، وتسارع إليها أهلها ليلا
ونهاراً، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم.
ومن أوضح أسباب هذه الكثرة انتشار الدواعي
إلى المعاصي، وازدياد العوارض الباعثة عليها،
وفشو الأسباب الحركية تجاهها والمهيجة عليها.
وبعد ما كان الناس يرتادون مواطن المعاصي
أزمنة بعد أزمنة، ويتمهلون في التنقير عنها
والبحث أوتة تلو أوتة، إذا بالمعاصي تنتشر في
بيوتهم، وتغمرهم في جحورهم، وتحيط بهم
من بين أيديهم ومن خلفهم، وعن أيانهم وعن
شمالهم، وأصبح الشاب من هؤلاء قد انغمس
في الخطايا فصار مسترسل الطبيعة منقادها.
وقد بات في تلك البلايا والرزايا من الذنوب
مشتعل القريحة وقادها.

ومن تابع دخول الفتيان والشباب وسائر الناس
مواقع الفجور، ومن عان نزولهم مواطن الزور
ضرب كفا على كف، وأصق يمينه بشماله من
شدة العجب.

جرأة الناس على الذنوب مصيبة فادحة

وإن المرء ليكون مضطرب الحال، مكدر الخاطر

**المعاصي هي أشد ما
يبتلى به ابن آدم،
وأخطر عقاب يعاقب
به العاصي.**

والببال، إذا رأى كثرة الخبث،
وشاهد افتعال الناس المعصية،
وأبصر حوله اجتهادهم في
اختلاق أسباب الخطيئة.

عن زينب بنت جحش أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم دخل
عليها يوماً فزعاً يقول: لا إله إلا
الله، ويل للعرب من شر قد اقترب
فتح اليوم من رذم يأجوج ومأجوج
مثل هذه، وحلق بإصبعيه الإبهام
والتي قليها، قالت زينب بنت

جحش، فقلت: يا رسول الله أفنهلك وفيينا
الصالحون؟ قال: نعم إذا كثر الخبث، (رواه
البخاري: ٧١٣٥).

فيجب السعي لإطفاء هذه النار ممن كان ذاهباً
وجائياً، والاجتهاد في النجاة من الهلكة كيفما
كان المرء قائماً وقاعداً وساعياً، وأن لا يقتر
بأحد القرار، ولا يستقر به الحال على أي وجه
أو غرار حتى يؤدي تجاه ذلك ما عليه، ويصل
إلى طريق النجاة بما أمكن لديه.

طريقة العلاج وتغيير هذا المزاج

لا تظن مع هذه الظلمة الشديدة التي تعيشها
اليوم ويعيشها المسلمون في كل مكان أن المسلمين
قد خمل ذكرهم، وأفل نجمهم، بل هنالك
مبشرات في الأمة في شدة الظلمة، وهذه على
قلتها في زماننا، ومع ندرتها في أيامنا: إلا أن الله

تعالى يسوقها لتثبيت من شاء من عباده.
علاج يصحح المسار، ويحقق من شرائع الشباب
أحسن سلاطة وأفضل إنتاج، وهو أن يسلك
بهم تلك الطرائق، ويتعلموا الغوص على تلك
الحقائق، وبهذا نستطيع معالجة حالنا وتقويم
اعوجاجه، وتعليم هذه الأجيال تمييز خلود
من أجاجه، وهذا نذير لكل مطاع، وإنباء
وتحذير للجيل القادم والطائع.

أولاً، إضاءة المجاهل وشحن الهمم وتغيير
الطاقات،

ومن الواجب علينا قياماً بحق هذه الملة وخدمة
لذلك الأمة، وأيضاً من أجل تغيير هذا الواقع
المر والحال المؤلمة التي تعيشها الأجيال المسلمة
يجب علينا شحن الهممة لضفودها عن السفح
إلى القمة، والعمل على إضاءة هذه المجاهل.

صلاة الخوف

الجلد الثانية

للشيرازي).

ويشترط حضور العدو أو السبع، أو خوف الفرق أو الحرق، فمن خاف العدو أو الخطر، سواء أكان الخوف على النفس أم المال، جاز له صلاة الخوف عند الجمهور والمشهور من مذهب المالكية في السفر والحضر وفي البحر والبر، في القتال أو غيره، لعموم قوله تعالى: **وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ**، (النساء: ١٠٢)، فهو عام في كل حال، فلو راوا سوادا ظنوه عدوا، فصلوها، فإن تبين الأمر كما ظنوا صحت صلاتهم.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في هذه الصلاة

مخرجاً من ورأيكم

(النساء: ١٠٢)، وكذلك

يجوز في كل قتال مباح

كقتال أهل البغي وقطاع

الطريق لأنه قتال جائز

فهو كقتال الكفار، وأما

القتال المحظور كقتال أهل

العدل وقتال أهل الأموال

لأخذ أموالهم فلا يجوز

فيه صلاة الخوف؛ لأن ذلك

رخصة وتخفيف فلا يجوز

أن تتعلق بالمعاصي، ولأن

فيه إغانة على المعصية، وهذا لا يجوز. (المهذب

الحمد لله، والصلاة

والسلام على رسول الله،

وبعد؛

فقد بدأنا في اللقاء السابق

الحديث عن صلاة الخوف

وما يتعلق بها من أحكام،

وتكلمنا عن مسائل منها؛

تعريفها وحكمها، فنكمل

في هذا اللقاء الحديث

عن شروط صلاة الخوف،

والروايات التي وردت في

صلاة الخوف.

ثالثاً: متى تجوز صلاة الخوف؛

تجوز صلاة الخوف في قتال

الكفار لقوله تعالى: **(وَإِذَا**

كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ

فَأَقِمْ وَفِيهَا نَصَحَةُ اللَّهِ لَعَلَّ

شعبان

١٤٤٢ هـ

العدد ٥٩٦

السنة الخمسون

وان ظهر خلافه، لم تجز. فإذا كانت الصلاة من غير خوف فسدت. قال الشافعية والحنابلة: من أمن وهو في الصلاة أتمها صلاة آمن، ومن كان آمناً فاشتد خوفه أتمها صلاة خائف. وقال المالكية: من أمن صلى صلاة أمان. وتكون صلاة الحضرة تامة. وصلاة السفر الرباعية مقصورة: لأن الخوف لا يؤثر في عدد الركعات. (الفقه الإسلامي للزحيلي).

رابعاً: الروايات التي

وردت في صلاة الخوف:

جاءت صلاة الخوف عن النبي -صلى الله عليه وسلم- على أنواع مختلفة. منها ما هو في الصحيحين وهي مفصلة في صحيح مسلم. وبعضها في سنن أبي داود وغيره، وهي هامة في معرفة كيفية صلاة الخوف.

١- عن صالح بن خوات "عن صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم. يوم ذات الرقاع صلاة الخوف: أنا طائفة صفت معه. وصفت طائفة وجاه العدو. فصلى بالذين معه ركعة، ثم ثبت قائماً. وأتموا لأنفسهم ركعة ثم انصرفوا. وصفوا وجاه العدو. وجاءت الطائفة الأخرى. فصلى بهم الركعة التي بقيت

عليه. ثم ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم. ثم سلم بهم". أخرجه مالك في الموطأ واللفظ له. والبخاري بلفظ قريب. ومسلم بنحوه. وأصحاب السنن خلا الترمذي.

وفي رواية للبخاري ومسلم عن صالح عن سهل بن أبي حثمة دون إبهام الراوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

٢- وعن جابر قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع..... وأقيمت الصلاة. فصلى بطائفة ركعتين. ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين: وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان". أخرجه البخاري. ومسلم.

وسميت الغزوة بذات الرقاع، قيل: لأن أقدامهم نقت. وسقطت أظفارهم. فلفضوا على أرجلهم الخرق. كما عند البخاري من حديث أبي موسى الأشعري. وقيل: لأنهم رقعوا فيها راياتهم. وقيل: بشجر بذلك الموضع يقال له: ذات الرقاع. وقيل: بل الأرض التي كانوا نزلوا بها كانت ذات ألوان تشبه الرقاع. وقيل: لأن خيلهم كان بها سواد وبياض. وقيل: سميت بجبل كان هناك. (انظر: فتح الباري

لابن حجر ٤١٩/٧).

٣- وعن ابن عمر قال: "صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بأحدى الطائفتين ركعة. والطائفة الأخرى مواجهة العدو. ثم انصرفوا وقاموا في مقام أصحابهم مقبلين على العدو. وجاء أولئك ثم صلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم ركعة. ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم. ثم قضى هؤلاء ركعة. وهؤلاء ركعة". أخرجه البخاري. ومسلم.

٤- ومسلم عن جابر قال: "شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف، فصفنا صفين. صف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم. والعدو بيننا وبين القبلة. فكبر النبي صلى الله عليه وسلم. وكبرنا جميعاً، ثم ركع. وركعنا جميعاً، ثم رفع رأسه من الركوع. ورفعنا جميعاً، ثم انحدر بالسجود، والصف الذي يليه، وقام الصف المؤخر في نحر العدو، فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود، وقام الصف الذي يليه، انحدر الصف المؤخر بالسجود، وقاموا. ثم تقدم الصف المؤخر. وتأخر الصف المتقدم، ثم ركع النبي صلى الله عليه وسلم. وركعنا جميعاً.



ثم رفع رأسه من الرُّكُوع ورفعنا جميعا، ثم انحدر بالسُّجود والصف الذي يليه الذي كان مؤخرا في الركعة الأولى، وقام الصف المؤخر في نخور العدو، فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السُّجود والصف الذي يليه، انحدر الصف المؤخر بالسُّجود، فسجدوا، ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا".

٥- وعن أبي عياش الزرقى قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان، وعلى المشركين خالد بن الوليد، فصلينا الظهر، فقال المشركون: لقد أصبنا غزوة، لقد أصبنا غفلة! لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة! فنزلت آية القصر بين الظهر والعصر، فلما حضرت العصر، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا القبلة، والمشركون أمامه، فصف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم صف، وصف بعد ذلك الصف صف آخر، فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعا، ثم سجد وسجد الصف الذين يلونه، وقام الآخرون يحرسونهم، فلما صلى هؤلاء السجدين وقاموا، سجد الآخرون الذين كانوا خلفهم، ثم تأخر الصف الذي يليه إلى مقام الآخرين، وتقدم

الصف الأخير إلى مقام الصف الأول، ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعا، ثم سجد وسجد الصف الذي يليه، وقام الآخرون يحرسونهم، فلما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم والصف الذي يليه، سجد الآخرون، ثم جلسوا جميعا، فسلم عليهم جميعا، فصلاها بعسفان، وصلاها يوم بني سليم. رواه أبو داود وقال روى أيوب وهشام عن أبي الزبير عن جابر هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك رواه داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس.

٦- عن ابن عمر قال: "غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد، فوازيينا العدو، فصاففنا لهم، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي لنا، فقامت طائفة معه تصلي وأقبلت طائفة على العدو، وركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه وسجد سجدتين، ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل، فجاءوا، فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين، ثم سلم، فقام كل واحد منهم، فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين. (رواه البخاري).

٧- وعن مروان بن الحكم أنه

سأل أبا هريرة هل صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف؟ قال أبو هريرة: نعم، فقال مروان: متى؟ قال أبو هريرة: عام غزوة نجد، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى صلاة العصر، فقامت معه طائفة، وطائفة أخرى مقابلي العدو وظهورهم إلى القبلة، فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكبروا جميعا، الذين معه، والذين مقابلي العدو، ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة واحدة، وركعت الطائفة التي معه، ثم سجد، فسجدت الطائفة التي تليه، والآخرون قيام مقابلي العدو، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقامت الطائفة التي معه، فذهبوا إلى العدو، فقابلوهم، وأقبلت الطائفة التي كانت مقابلي العدو، فركعوا وسجدوا، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم، كما هو، ثم قاموا، فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة أخرى وركعوا معه، وسجد وسجدوا معه، ثم أقبلت الطائفة التي كانت مقابلي العدو، فركعوا وسجدوا، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد، ومن معه، ثم كان السلام، فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسلموا جميعا، فكان

لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان. وكل رجل رجل من الطائفتين ركعة ركعة. رواد أبو داود والنسائي

٨- وعن ابن عباس: " أن رسول الله صلى بذي قرد وصف الناس خلفه صفين صفًا خلفه وصفًا موازي العدو فصلى بالذين خلفه ركعة ثم انصرف هؤلاء إلى مكان هؤلاء وجاء أولئك فصلّى بهم ركعة ولم يقضوا". رواد النسائي

٩- وعن ثعلبة بن زهدم قال: " قال كنا مع سعيد بن العاصي بطبرستان فقال: أيكم صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف؟ فقال حذيفة: أنا. قال: فقام حذيفة وصف الناس خلفه صفين، صفًا خلفه وصفًا موازي العدو فصلى بالذين خلفه ركعة ثم

انصرف هؤلاء إلى مكان هؤلاء وجاء أولئك فصلّى بهم ركعة ولم يقضوا". رواد أبو داود والنسائي واللفظ له. ١٠- وكذلك رواد أيضا زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: فكانت للقوم ركعة ركعة. وللنبي صلى الله عليه وسلم ركعتين.

١١- وعن ابن عباس قال: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أريفاً، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة". رواد مسلم.

١٢- وعن عبد الله بن أنيس قال: " يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خالد بن سفيان الهذلي وكان نحو غرنة وعرفات فقال اذهب فاقتله. فرأيتُه وحضرت صلاة العصر. فقلت: إني

أخاف أن يكون بيني وبينه ما أن أؤخر الصلاة. فانطلقت أمشي وأنا أصلي أومئ إيماء نحو: فلما دنوت منه قال لي: من أنت؟ قلت: رجل من العرب. بلغني أنك تجمع لهذا الرجل فجنتك في ذلك. قال: إني لفي ذلك، فمشيت معه ساعة حتى إذا أمكنني علوته بسيفي حتى برد". رواد أحمد وأبو داود.

وأما صلاة المغرب فليس للنبي فعل فيها ولا قول. قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٢/٤٢٤): لم يقع في شيء من الأحاديث المروية في صلاة الخوف تعرض لكيفية صلاة المغرب. هذا ما تيسر لنا جمعه من الأحاديث الواردة في صلاة الخوف. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى يوم الأربعاء ٥ رجب ١٤٤٢ هـ الموافق ١٧ فبراير ٢٠٢١ م شيخ المالكية بمصر. فضيلة الشيخ الاستاذ الدكتور أحمد طه ريان. رحمه الله تعالى رحمة واسعة. وتقدم اللجنة العلمية وأسرة تحرير المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ وطلابه ومحبيه.

اللهم اغفر لعبدك أحمد طه ريان. وارفع درجته في المهديين. واخلفه في عقبه في الغابرين. واغفر لنا وله يا رب العالمين. اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة. وارزقه الفردوس الأعلى من الجنة بمنك وكرمك يا أرحم الراحمين.

كتاب عربي علم العالم

الجامع لمفردات الأدوية والأغذية

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد.

بعد كتاب الجامع لمفردات الأدوية والأغذية والمعروف بمفردات ابن البيطار من نفس الكتب النسائية واشهره الفه ابن البيطار وهو أعظمه من تبع في هذا الميدان بعد دراسات مضيئة، وبعد ان جاب كل البلاد حيث اودع فيه كل تجاربه ومشاهدته خلال سني ابحاثه الطويلة معتمدا المنهج العلمي في البحث والتقصي وعلى التجريب والمشاهدة كأساس لدراسة النبات والأعشاب والأدوية.

محمد محمود فتحي



وقد وصف فيه أكثر من ألف وأربعمائة عقار بين نباتي وحيواني ومعدني، منها ثلاثمائة من صنعه، مبينا الفوائد الطبية لكل واحد منها، ومرتبته ترتيبياً أبجدياً. بالرغم من أن مادة الكتاب كانت في معظمها تجميعاً لما اطلع عليه ابن البيطار، فإن شخصيته ظهرت في الكتاب ظهوراً بارزاً تمثله مظاهر كثيرة، أولها نقد المؤلف العلمي المنهجي الدقيق لأخطاء العلماء العرب الذين نقل عنهم، والتراجمة الذين نقلوا كتب الطب والصيدلة الأعجمية إلى العربية. كالرازي والإدريسي وابن سينا، والنقد الذي وجهه ابن البيطار لهؤلاء العلماء وهم أعلام العلماء في الصناعة الطبية مهم جداً لأنه دال على مدى تمكنه من معرفة الأدوية المفردة، وعلى قدرته على التمييز الصحيح بين أصناف الأدوية وأنواعها، وخاصة الأدوية النباتية. وثانيهما إسهام ابن البيطار في المادة النباتية العربية بإضافته نباتات جديدة من محس

التعريف بالكتاب

بعد هذا الكتاب أشهر كتب ابن البيطار، وهو موسوعة في الصيدلة، تحتوي على وصف مفصل لأكثر من ١,٤٠٠ نوعاً من الأعشاب والأطعمة والعقاقير الطبية، وبيان قيمها العلاجية واستخداماتها الدوائية، كما يحتوي الكتاب أيضاً على إشارات إلى ١٥٠ كاتباً عربياً و ٢٠ كاتباً يونانياً. ذكر فيه أسماء الأدوية والأغذية من نبات وحيوان وجماد. حسب ترتيب حروفها الهجائية.

ألف ابن البيطار كتابه في أخريات حياته، بعد دراسات عملية قائمة على التجربة والمشاهدة كأساس لدراسة النبات والأعشاب والأدوية، وهو من أهم كتب ابن البيطار إطلاقاً وأوسع كتبه في موضوع علم النبات وأعمقه. وهو من أجل ما ألف العرب في موضوع الأدوية المفردة وعلم النبات طول الحقبة الممتدة من ديسقوريدوس إلى القرن السادس عشر الميلادي. فقد كان الكتاب دائرة معارف حقيقية في هذا الموضوع. ضمت بين دفتيها كامل الخبرات الإغريقية والعربية.

اكتشافه إلى النباتات التي عرفها العرب من قبل سواء عن طريق الترجمة أو عن طريق التجارب الخاصة. ويقول في مقدمة كتابه عن سبب تسميته له بالجامع: «وسميت بالجامع لكونه بين الدواء والغذاء. واحتوى على الغرض المقصود مع الانجاز والاستقصاء».

ابن البيطار

ضياء الدين ابو محمد عبد الله بن أحمد المالقي المعروف بابن البيطار. والمُلقَّب بالنباتي والعشَّاب (٥٩٣ هـ / ١١٩٧ م - ٦٩٦ هـ / ١٢٤٨ م) عالم نباتي وصيدلي مسلم. يعتبر من أعظم العلماء الذين ظهرُوا في القرون الوسطى. وعالم عصره في علوم النبات والعقاقير. والصيدلاني الأول في تراكيب الدواء ورائد العلاج الكيميائي. ولد في الأندلس بمدينة مالقة. وتلقى علومه في إشبيلية على أيدي علمائها مثل أبي العباس ابن الرومية النباتي وعبد الله بن صالح الكتامي. انتقل إلى المغرب بعد أن بلغ العشرين من عمره. وزار مراكش والجزائر وتونس كباحث في علم النبات، ثم إلى اسيا الصغرى ماراً بالشام ومنها إلى الحجاز وعُزَّة والقدس وبيروت ومصر ثم إلى بلاد اليونان وأقصى بلاد الروم إلى أن استقر في دمشق. حيث قام فيها بأبحاثه فيما يخص النباتات.

وضع ابن البيطار عدداً من المؤلفات أشهرها الموسوعة النباتية المسماة بالجامع لغرض الأدوية والأغذية. والذي وصف فيه أكثر من ١,٤٠٠ عفار نباتي وحيواني ومعدني منها ٣٠٠ من صنعه. مبيناً الفوائد الطبية لكل واحد منها وقد وضعه وهو مقيم في مصر. وقسمه إلى أربعة أقسام تولى ابن البيطار في دمشق عام ٦٩٦ هـ الموافق ١٢٤٨ م. وهو في الحادية والخمسين من عمره.

المغراض الكتاب

الفرض الأول، استيعاب القول في الأدوية المفرعة والأغذية المستعملة على الدوام والاستمرار عند الاحتياج إليها في ليل كان أو نهار، مضافاً إلى ذلك ذكر ما ينتفع به الناس من شعار ودثار.

الفرض الثاني، صحة النقل فيما أذكره عن الأقدمين. وأحرره عن المتأخرين. فما صح عندي بالمشاهدة والنظر وثبت لدي بالخبر لا الخبر أذكرته كنزاً سرياً وعددت نفسي عن الاستعانة بغيري فيه سوى الله غنياً، وما كان مخالفاً في

القوى والكيفية. والمشاهدة الحسية في المنفعة والماهية للصواب والتحقيق أو إن ناقله أو قائله عدلاً فيه عن سواء الطريق. نبذته ظهرياً وهجرته ملياً.

الفرض الثالث، ترك السكرار حسب الامكان إلا فيما تمس إيجاه اليه لربدد معنى ونبيذ.

الفرض الرابع، تفريب ماخوذ بحسب ترتيبه على حروف المعجم مقفى ليسهل على طالب ما طلب من غير مشقة ولا غناء ولا تعب.

الفرض الخامس، التنبيه على كل دواء وقع فيه وهم أو غلط المتقدم أو متأخر لاعتماد أكثرهم على الصحف والنقل. واعتمادي على التجربة والمشاهدة.

الفرض السادس، في أسماء الأدوية بسائر اللغات المتباينة في السمات، مع أنني لم أذكر فيه ترجمة دواء إلا وفيه منفعة مذكورة، أو تجربة مشهورة.

اسهامات ابن البيطار

يُعد ابن البيطار رائد للعلاج الضوئي الكيميائي. فقد استخدم بذور نبات الخلة في علاج البهاق، وكان ابن البيطار يخلط بذور الخلة مع عسل النحل. ويقدمها للمريض. ثم يجعله يتعرض للشمس ساعة أو ساعتين حتى يتصب عرُفاً. وكان يباع حالة مرضاد بدقة حتى إنه ذكر أن البقع المصابة تتأثر. وتظهر بها فقاعات، بينما الجلد السليم لا يتأثر. ثم تكتسب اللون الطبيعي بالدرج. وفيما يتعلق بهذا المرض كان ابن البيطار أول من ذكر أن الجلد المصاب يصعب علاجه فوق النتوءات العظمية.

مصادر كتاب

ترجم إلى اللاتينية وطبع بمدينة قرمونة عام ١٧٥٨ م. كما ترجمه إلى الألمانية المستشرق فون زونتهايمر، ونشره في مدينة شتوتغارت بألمانيا عام ١٨٤٠. كما ترجمه إلى الفرنسية المستشرق والطبيب لوسيان لوكلرك. طبع الكتاب بالعربية بعناية أحمد أبو العينين. ونشرته مطبعة بولاق بالقاهرة عام ١٢٩١ هـ الموافق ١٨٧٤ م. وهو في أربعة أجزاء. كما أعادت طبعه بالأوفست مكتبة المثني ببغداد عام ١٣٨٤ هـ الموافق ١٩٦٤ م في أربعة أجزاء. والي كتاب آخر نبجر من خلاله ونرسوا علي شطانه

والحمد لله رب العالمين.

حق الزوجية على زوجها

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد

فقد تحدثنا في العدد السابق إجمالاً عن حق الزوج على زوجته. وفي هذا العدد

سنحدث - بحول الله - عن حق الزوجية على زوجها فمما هو واجب على الزوج

أن يوفيه ما يلي من حقوق الزوجية التي هي من حقوق الله تعالى على الزوج

تعالى. وسنذكر في هذا العدد ما يلي من حقوقها التي هي من حقوق الله تعالى

٥. جمال عبد الرحمن

سهيل وأطيح ودانس ومنق. فعندة أقول
فلا أقبح. وأزهد فأتصيح. وأشرب فأتقنح أم
أبي زرع. فما أم أبي زرع؟ عكوفها رداح وبيتها
فساخ. أين أبي زرع. فما أين أبي زرع؟ مضجعه
كمسل شطبة ويشبعه ذراع الجفرة بنت أبي
زرع. فما بنت أبي زرع؟ طوغ أبيها وطوغ أمها.
وملء كسانها وغيط جارتها. جارية أبي زرع.
فما جارية أبي زرع؟ لا تبث حديثنا تبثينا. ولا
تنقث ميرتنا تنقثنا. ولا تملأ بيتنا تغشينا.
قالت: خرج أبو زرع والأوطاب تمخض. فلقى
امراً معها ولدان لها كالفهدين. يلعبان من تحت
خصرها برمانتين فطلقني وتكحها. فنكحت
بغده رجلاً سرياً. ركب سرياً. وأخذ خطياً. وأراح
علي نعماً سرياً. وأعطاني من كل راحة زوجاً.
قال: كلي أم زرع وميري أهلك. فلو جمعت كل

وخير ما أجده في إظهار إكرام زوج لزوجته
ما أقره النبي صلى الله عليه وسلم لحياة رجل
مع امراته. حتى كانت تلك المرأة هي التي تحدث
بذلك الحديث النبيل. وتشهد لزوجها بأنه
فاضل جليل. وحتى أعجبت أم المؤمنين عائشة
رضي الله عنها بذلك الحديث. مما جعل رسول
الله عليه الصلاة والسلام يخبرها بأن تعامله
معهما كذلك الرجل مع زوجته. وللنبي فضل
زائد على هذا الرجل.

تلك المرأة التي قصت قصة إكرام زوجها لها.
وكيف سعدت هي بهذا الإكرام هي أم زرع في
حديثها المشتهر عند كثير من الناس بحديث
أم زرع.

قالت الحادية عشرة - (أم زرع) - زوجي أبو
زرع. فما أبو زرع؟ أناس من حلي أذني. وملأ من
شحم عضدي. ويجحتني فبجحت إلي نفسي.
وجدني في أهل غنيمة بشق. فجعلني في أهل

والنعمة.

وقولها، (مضجعه كمثل شطبة)، وهي ما شطب من جريد النخل، أي شق. وهي السعفة. لأن الجريدة تشقق منها قضبان رقاق. مرادها، أنه مهضف خفيف اللحم كالشطبة. وهو مما يمدح به الزجل. والمسل هنا مصدر بمعنى السلول أي ما سل من قشره. قولها، (وتشبعه ذراع الجفرة) الذراع مؤنثة. وقد تذكر والجفرة، وهي الأنثى من أولاد المغز. وقيل، من الضان وهي ما بلغت أربعة أشهر وفصلت عن أمها والذكر جفر. لأنه جفر جنباه أي، عظما. والمراد أنه قليل الأكل. والعرب تمدح به.

وقولها، طوع أبيها وطوع أمها، أي مطيعة لهما منقادة لأمرهما. قولها، (وملء كسانها)، أي مملئة الجسم سميتها... قال القاضي، والأولى أن المراد، امتلاء منكبها وقيام نهديها بحيث يزفان الرداء عن أعلى جسدها فلا يمسسه فيصير خاليا بخلاف أسفلها. قولها، (وغيظ جارتها)، المراد بجارتها ضرتها فيقيظها ما ترى من حسنها وجمالها وعفتها واديها. (لا تبث حديثنا تبثينا)، أي لا تشيعه وتظهره. بل تكتم سرنا وحديثنا كله. قولها، (ولا تنقث ميرتنا تنقيتا)، الميرة، الطعام المجلوب. ومعناه، لا تفسده ولا تفرقه ولا تذهب به. ومعناه، وضفها بالأمانة.

وقولها، (ولا تملأ بيتنا تعشيشا)، أي لا تترك الكناسة والقمامة فيه مفرقة كعش الطائر بل هي مصلحة للبيت مغتنية بتنظيفه. وقيل من النهمة أي لا تتحدث بنهمة. قولها، (والأوطاب تمخض) هو جمع وطب، وهي سقية اللبن التي يمخض فيها. قولها، (فنكحت بعده رجلا سريا ركب شريا)، فالاول معناه سيذا شريفا وقيل سخيا. والثاني هو الفرس الذي يستشري في سيره أي يلح ويمضي بلا فتور ولا انكسار.

وقولها، (وأخذ خطيا)، الخطي، الرمح. قولها، (وأراح علي نعمنا شريا) أي أتى بها إلى مرايحها وهو موضع ميبتها. (والنعم)، الإبل. (والثري)، الكثير من المال وغيره ومنه الثروة في المال وهي كثرتة. قولها، (واعطاني من كل راحة

شيء أعطاني ما بلغ اصفر أنية أبي زرع. قالت عائشة، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم، كنت لك كابي زرع لام زرع.. صحيح مسلم ح ٩٢. قال الإمام النووي رحمه الله في شرحه لصحيح مسلم: قولها (اناس من حلي اذني)، التوس بالتون والسين المهملة، الحركة من كل شيء متدل.. ومعناه حلاني قرطة وشتوها فهي تنوس أي تتحرك لكثرتها. وقولها (وملا من شحم عضدي)، معناه، اسمنني وملا بدني شخصا. ولم ترد اختصاص العضدين لكن إذا سمنا سمن غيرهما.

وقولها، (ويجحني فبحجت إلي نفسي) هو بتشديد جيم بجحني فبحجت بكسر الجيم... معناه فرحني ففرحت. وعظمني فعظمت عند نفسي. قولها (وجدني في اهل غنيمة يشق فجعلني في اهل سهيل واطيط ودانس ومنق)، أرادت أن أهلها كانوا اصحاب غنم لا اصحاب خيل وإبل لأن السهيل أصوات الخيل والأطيط أصوات الإبل وحنينها والعرب لا تعتد باصحاب الغنم وإنما يعتقدون بأهل الخيل والإبل. وأما قولها يشق، موضع يشق جبل لقلتهم وقلة غنمهم. وشق الجبل ناحيته. أي يشظف من العيش وجهه...

وقولها، (ودانس)، هو الذي يدوس الزرع. يقال داس الطعام درسه. قولها، (ومنق)، هو من النقيق وهو أصوات المواشي تصفه بكثرة أمواله. والمراد به الذي ينقي الطعام أي يخرج منه من بيته وقشوره. وينقيه بالغربال والمقصود أنه صاحب زرع ويدوسه وينقيه. قولها، (فعنده أقول فلا أقبح وأزهد فأتصبخ وأشرب فأتقمخ)، معناه، لا يقيح قولي فيزهد. بل يقبل مني. ومعنى اتصبخ انام الصبحة وهي بعد الصباح. أي انها مكفية بمن يخدمها فتنام.

وقولها، (فاتقمخ) وعند البخاري (فاتقمخ)، معناه أزوى حتى أدع الشراب من شدة الزي. ومنه قمح البعير يقمخ إذا رفع رأسه من الماء بعد الزي. قولها، (عكوما رداح)، وهي الأوعية التي فيها الطعام والأمتعة واحداها عكم. (ورداح) أي عظام كبيرة. قولها، (وبيتها فساح)، أي واسع والفسيح مثله. ويحتمل انها أرادت كثرة الخير

زوجاً)، أي مما يزوخ من الإبل والبقر والغنم والعميد. وقولها: (زوجاً)، أي اثنين. ويحتمل أنها أرادت صنفاً.

وقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها: (كنت لك كابي زرع لأم زرع) قال العلماء: هو تطيبب لنفسها وإيضاح لحسن عشرته إياها. ومغناه: أنا لك كابي زرع، وكان زائدة أو للدوام. كقوله تعالى: "وكان الله غفورا رحيمًا". أي كان فيما مضى وهو باق كذلك. والله أعلم. قال العلماء: في حديث أم زرع هذا فوائد: منها استحباب حسن العشرة للأهل. شرح النووي على مسلم (٢١٥/١٥، ٢٢١).

وقد ظهر ذلك جلياً في استماع الرسول صلى الله عليه وسلم لأم المؤمنين عائشة هذا الوقت الطويل. وهي تحكي قصة إحدى عشرة امرأة ولم يظهر لها ملل. ولا ضجراً. بل إنه ختم الجلسة بكلمات طيبة تشرح الصدر. وتزج النفس. فإنه لما سمع حديثها عن أم زرع ووجده حديثاً طيباً قال لها: "كنت لك كابي زرع لأم زرع.. يعني في حسن العشرة ودوام المحبة والألفة. وأكد ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم: إلا أنه طلقها. واني لا اطلقك..

ولما مضى فكما أن للزوج حقاً على زوجته فإن عليه واجبات. هذه الواجبات هي حق امراته عليه.

عن معاوية بن حيدة رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "حق المرأة على الزوج أن يطعمها إذا طعم. ويكسوها إذا اكتسى. ولا يضرب الوجه ولا يقبح. ولا يهجر إلا في البيت." (صحيح الجامع: ٣١٤٩).

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له: "يا عبد الله! ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل؟ فلا تفعل فإنك إذا فعلت ذلك هجمت عينك. وتفتت نفسك. فصم وافطر. وقم ونم. فإن لجسدك عليك حقاً. وإن لعينيك عليك حقاً. وإن لزوجك عليك حقاً. وإن بحسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام فإن لك بكل حسنة عشر أمثالها. فإن ذلك صيام الدهر كله: قال: إني أجد قوة قال: فصم صيام نبي الله داود ولا ترد عليه نصف

الدهر". (صحيح الجامع: ٧٩٤٢).

عن معاذ بن أنس مرفوعاً: "من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رموس الخلائق حتى يخيره من الحور العين يزوجه منها ما شاء". (صحيح الجامع: ٦٥٢٢).

عن عائشة مرفوعة: "ليس للمرأة أن تنتهك شيئاً من مالها إلا بإذن زوجها". (صحيح الجامع: ٥٤٢٤). قال المناوي: الحديث لا يعم جميع تصرفها. بل إن تتجاوز الضرورة وتقرب من تضییع المال. وهو معنى الانتهاك.

قلت: فإن كانت معتدلة عاقلة فهي مفوضة في مالها. فإن استشارت زوجها فيما تنفقه من مالها فذلك الفضل والا فلا سلطان لزوجها على مالها. فاما إن كانت تحصل على مالها من وظيفة كمرتب شهري فالأمر لا يخضع إلا للتراضي والتشاور والفضل. وليس له قانون محدد. لكن النصيحة هنا: إن كان الزوج قادراً على الإنفاق دون عمل زوجته فتقر هي في بيتها أصون لدينها وأرضى لريها. فليترك كل منهما ربه. وإن كان الزوج فقيراً فلتساعد زوجته في نفقة العيال. إن كان لها مال.

عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت: كنت في المسجد فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "تصدقن ولو من حليكن" وكانت زينب تنفق على عبد الله وأيتام في حجرها. فقالت لعبد الله: سل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أيجزي عني أن أنفق عليك وعلى أيتامي في حجري من الصدقة؟ فقال: سلي أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. فانطلقت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت امرأة من الأنصار على الباب حاجتها مثل حاجتي. فمر علينا بلال فقلنا: سل النبي صلى الله عليه وسلم: أيجزي عني أن أنفق على زوجي وأيتام لي في حجري؟ وقلنا: لا تخبر بنا، فدخل فسأله فقال: "من هما؟ قال: زينب. قال: أي الزيناب؟ قال امرأة عبد الله. قال: نعم لها أجران: أجر القرابة وأجر الصدقة". (صحيح البخاري ٥٣٣/٢).

والحمد لله رب العالمين.



قصة خطبة قس بن ساعدة الإيادي التي رواها النبي ﷺ

الطبعة (٢٤٩)

مقدمة علي حشيش

كما بينا ومن أسند فقد أحال، وبهذا تنكشف
الطلة لأهل الصناعة الحديثية، فالسند من طريق
محمد بن إسحاق قال، حدثني بعض أصحابنا
من أهل العلم عن الحسن بن أبي الحسن البصري
مرفوعاً.

قلت، وهذا الخبر الذي جاء فيه أن قس بن ساعدة
عمره (٦٠٠) سنة متنه أكثر من مائة سطر، وهو
خبر باطل منكر مسلسل بالعلل، الأولى، محمد
بن إسحاق أورده الإمام الذهبي في «الميزان»،
(٧١٩٧/٤٦٨/٣)، وقال، «حشا في السيرة من
الأشياء المنكرة المنقطعة والأشعار المكذوبة..» اهـ.

قلت، وهذا حق، فهذا الخبر محشي بأكثر من
ثلاثين بيتاً من الشعر، كما هو ظاهر من استقراء
الخبر، والخبر أيضاً محشي بالأشياء المنكرة
المنقطعة، وهذا حق فالخبر من مرسلات الحسن
البصري، فقد نقل الإمام السيوطي في «تدريب
الراوي»، (٤٠٣/١) أن الإمام أحمد بن حنبل قال،
«وليس في المرسلات أضعف من مرسلات الحسن،
وعطاء بن أبي رباح، فإنهما كانا يأخذان من كل
أحد..» اهـ.

أواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية
الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة
هذه القصة التي اشتهرت على السنة الخلية
والوعاظ والقصاص والأدباء، وإلى القارئ الكريم
التحريج والتعقيق:

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة،

- ١- من أسباب ذكر هذه القصة وجودها في بعض
كتب السنة الأصلية.
- ٢- أورده الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية»،
(٦١٦/٢) في ذكر جماعة مشهورين في الجاهلية
منهم قس بن ساعدة الإيادي في ثاني صفحات،
ثم أخرج الحافظ ابن كثير خبراً يستند بأحد
عشر راوياً إلى الحسن البصري جاء فيه: أن قس
بن ساعدة هذا عمر ستمائة سنة، ونقل الحافظ
ابن حجر في كتابه، «الإصابة» في تمييز الصحابة،
(٥٥٢/٥) ط. دار الجيل بيروت- قال، «ذكر كثير
من أهل العلم أن قس بن ساعدة عاش ستمائة
سنة وكان خطيباً..» اهـ.

قلت، ونقله الحافظ ابن حجر من غير تحقيق،
ونتساءل، من أهل العلم الذين قالوا، إن قس بن
ساعدة عاش (٦٠٠) سنة؟

والحافظ ابن كثير رحمه الله أسند هذا الخبر



وعلة ثالثة، قول محمد بن إسحاق، «حدثني بعض أصحابنا من أهل العلم عن الحسن البصري.. اهـ».

قلت: ولم يصرح محمد بن إسحاق عن أسماء بعض أصحابه من أهل العلم الذين حدثوه بهذا الخبر الذي تجاوز المائة سطر وما حشاه فيه من الأشياء المنكرة. وهذا النوع من المجاهيل يسمى «المبهم» قال البيهقي في «منظومته».. ومبهم ما فيه راولم نيسم.. وروايته مردودة: لأن من أنهم اسمه جهلت عينه. وجهلت عدالته من باب أولى. فلا تقبل روايته.

٣- وهذا منكر. وتبين هذه النكارة لو فرضا لدحض هذا المنكر أن قس بن ساعدة ولد يوم ولد المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام. فيكون يوم مولد النبي صلى الله عليه وسلم في عام الضيل عمره ٥٧١ سنة ميلادية. ويكون قد عاش بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم ٢٩ سنة. ومات وعنده (٦٠٠) سنة. بل يكون بهذا الكذب قد عاصر عيسى حتى رفعه الله إليه. ورأه النبي صلى الله عليه وسلم بسوق عكاظ قبل البعثة. وهذا كذب.

فكيف ينقل الجاحظ ابن حجر- عفا الله عنه وعنا- في كتابه «الإصابة» (٥٥٢/٥): أن المرزباني قال: «ذكر كثير من أهل العلم أن قس بن ساعدة عاش ستمائة سنة. وكان خطيباً حكيماً.. ولم يذكر تخريباً ولا تحقيقاً كما ذكر التخريج الجاحظ ابن كثير فاستبان التحقيق من الصناعة الحديثة. فظهر أن الخبر باطل بالكذب والجهالة والانقطاع.

٤- وسنحقق خبر قصة خطبة قس بن ساعدة الأيادي التي رواها النبي صلى الله عليه وسلم وتبين هذا الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. والذي جعل بعض الأدباء الذين لا دراية لهم بالصناعة الحديثة يبني على هذا الخبر الباطل حكماً. ونقول له- عفا الله عنا وعنه- «ثبت العرش ثم انقش.. فقد قال الجاحظ ابن حجر في «الإصابة» (٥٥٢/٥): «وذكر الجاحظ في كتاب «البيان والتبيين» قسا وقومه وقال: إن له وقومه فضيلة ليست لأحد من العرب: لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى كلامه وموقفه على جملة بعكاظ وموعظته. وعجب من حسن كلامه وأظهر

تصويبه. وهذا شرف تعجز عنه الأمانى. وتنقطع دونه الأمال. وإنما وفق الله ذلك لقس. لا احتجاجة للتوحيد. ولاظهاره الإخلاص. وإيمانه بالبعث. ومن ثم كان قس خطيب العرب قاطبة.. اهـ.

قلت: هذا ما نقله الجاحظ ابن حجر في «الإصابة» عن الجاحظ من كتاب «البيان والتبيين» (٢٥٢/١) ط دار الهلال ببيروت- لعمرو بن بحر بن محبوب الكنانى الولاء أبو عثمان الشهير بالجاحظ المتوفى سنة (٢٥٥هـ)- فلقد أعطى فضائل لقس بن ساعدة الأيادي منها:

١- قوله: «إن له وقومه فضيلة ليست لأحد من العرب».

٢- وقوله: «وهذا شرف تعجز عنه الأمانى وتنقطع دونه الأمال».

٣- وقوله: «ومن ثم كان قس خطيب العرب قاطبة».

وان تعجب فمجب أن الجاحظ بنى هذه الفضائل والشرف والأحكام على هذه القصة الواهية. قصة «خطبة قس بن ساعدة التي رواها النبي صلى الله عليه وسلم» حيث بين حيثيات هذه الفضائل وأسبابها. فقال: «لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى كلامه وموقفه على جملة بعكاظ وموعظته وعجب من حسن كلامه وأظهر تصويبه».

وهذا يحتم علينا تخريج وتحقيق هذه القصة.

نابيا المترا

زوي عن ابن عباس قال: قدم وفد عبد قيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: أنيكم يعرف قس بن ساعدة الأيادي؟ قالوا: كلنا يا رسول الله. قال: فما فعل؟ قالوا: هلك. قال: ما أنساه بعكاظ في الشهر الحرام على جمل له أحمر. وهو يخطب الناس. وهو يقول: أيها الناس. اجتمعوا واسمعوا وغوا. من عاش مات. ومن مات فات. وكل ما هو أب آت. إن في السماء لخبراً. وإن في الأرض لعبراً. مهاد موضوع. وسقف مرفوع. ونجوم تمور. وبحار لا تغور. أقسم قس قسماً حقاً. لئن كان في الأمر رضا ليكونن سخطاً. إن لله ديناً هو أحب إليه من دينكم الذي أنتم عليه. ما لي أرى الناس يذهبون ولا يرجعون؟ أرضوا فأقاموا. أم تركوا فناموا؟

هذا الخبر الذي جاءت به القصة:

١- أخرجه الحافظ الطبراني في المعجم الكبير، (٨٨/١٢) (ح ١٢٥٦١) قال: حدثنا محمد بن السري بن مهران الناقد البغدادي، حدثنا محمد بن حسان السمتي، حدثنا محمد بن الحجاج اللخمي، عن مجالد، عن الشعبي، عن ابن عباس قال: «قدم وفد عبد قيس...» القصة.

٢- وأخرج الحافظ ابن عدي في الكامل، (١٤٤/٦) (١٦٤٤/٢٣) قال: حدثنا أحمد بن محمد المنصور، حدثنا محمد بن حسان السمتي القرشي به.

٢- وأخرجه الحافظ البيهقي في الدلائل، (١٠٤/٢) قال: أخبرنا أبو سعد أحمد بن محمد قال: أخبرنا أبو أحمد ابن عدي الحافظ به.

نائب التحقيق:

هذا الخبر الذي جاءت به القصة لا يصح، بل هو كذب مختلق مصنوع منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وعلته محمد بن الحجاج اللخمي؛

١- قال الإمام البيهقي: «هذا الخبر يتفرد به محمد بن الحجاج اللخمي عن مجالد...»

٢- قال الإمام الذهبي في الميزان، (٧٣٥١/٥٠٩/٣)، محمد بن الحجاج اللخمي الواسطي أبو إبراهيم روى عن مجالد وآخرين، وروى عنه محمد بن حسان السمي وآخرون، قال ابن معين: كذاب خبيث. وقال الدارقطني، كذاب...»

٣- وقال الإمام ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٢٣٤/٧/٣)، «سألت أبي عن محمد بن الحجاج الواسطي اللخمي فقال: هو كذاب ذاهب الحديث...»

٤- وفي سؤالات عثمان بن سعيد الدارمي للإمام يحيى بن معين، (٧٩٨)، «سألت يحيى عن محمد بن الحجاج اللخمي الواسطي، كيف هو؟ فقال: كذاب...»

٥- قال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين، (٢٩٥/٢)، «محمد بن الحجاج الواسطي اللخمي كان ممن يروى الموضوعات عن الأنبياء لا تحل الرواية عنه ولا الاحتجاج به...»

ثم أخرج قول الإمام يحيى بن معين فقال:

أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي قال: سمعت يحيى بن معين، وسئل وأنا حاضر عن محمد بن الحجاج اللخمي: كيف هو؟ فقال: كذاب خبيث، أراد صاحب هريسة...»

قلت: كان يبيع الهريسة فوضع حديثاً في الهريسة عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أتاني جبريل بهريسة فقال: كل هذه لتشد ظهرك لقيام الليل...» أخرجه ابن حبان

فائدة: وفي هذا ردٌ على مزاعم المستشرق، شاخت... وما ادعاه جهلاً وبهتاناً - بأن المحدثين اعتنوا بالنقد الخارجي أي من ناحية الرواية، ولم يعتنوا بالنقد الداخلي، وهو نقد المتن...»

فائدة أخرى: قال الإمام البخاري في التاريخ الكبير، (٦٤/١/١)، «محمد بن حجاج اللخمي عن مجالد عن الشعبي عن ابن عباس في خبر قس بن ساعدة منكر الحديث، قال ابنه حماد: مات سنة إحدى وثمانين ومائة أبو إبراهيم الواسطي...» وبمقارنة قول الإمام البخاري، منكر الحديث، بأقوال أئمة الجرح والتعديل في محمد بن الحجاج اللخمي نجد تطبيقاً عملياً لعنى مصطلح البخاري، حيث قال الإمام الذهبي في الميزان، (٦/١)، «نقل ابن القطان أن البخاري قال: كل من قلت منكر الحديث فلا تحل الرواية عنه...» كذلك قول الإمام البخاري، «قال ابنه حماد مات سنة ١٨١هـ، نستنتج منه دقة حكم الإمام يحيى بن معين (١٥٨-٢٣٣هـ)، فقد عاصره ورأه فحكم عليه، فقال: كذاب خبيث أراه صاحب هريسة...»

رابعاً: طرق أخرى وأهية:

قال الحافظ ابن حجر في الإصابة، (٥٥٢/٥)، «وقد أفرد بعض الرواة طريق حديث قس، وفيه شعره، وخطبته، وهو في المطولات» للطبراني وغيرها وطرقها كلها ضعيفة...»

وهذه الطرق ضعفاً شديداً تزيد القصة وهماً على وهن لما فيها من كذابين ووضاعين، كما في اللاتن المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، (١٣٠-١٣٣) للسيوطي.

هذا ما وفقني الله إليه.

وهو وحده من وراء القصد.

ذكر البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

عن السيد الطوسي

السنة (١٠٢)

عن حسين

كذا في المراسيل، رقم (٤٧٥) للحافظ ابن أبي حاتم.

٩٠٧- القبية تنقض الوضوء والصلاة..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ أبو نعيم في أخبار أصبهان، (٢٤٩/٢) ط دار الكتب العلمية- بيروت- من حديث ابن عمر مرفوعاً. وعلته إسماعيل بن يحيى التيمي كذاب وضاع يروي البواطيل ركن من أركان الكذب كما بينا أنفاً.

٩٠٨- إذا تزين الرجل بعمل الآخرة وهو لا يريد لها ولا يطلبها لمن في السموات والأرضين..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الطبراني في المعجم الأوسط، (ح ٤٧٧٣) ط مكتبة المعارف الرياض- من حديث أبي هريرة مرفوعاً. وقال: تفرد به إسماعيل بن يحيى التيمي.. اهـ. قلت: وقد بينا حاله أنفاً.

٩٠٩- إن الرزق لا تقتصه العصية. ولا تزيد الحسنه. وترك الدعاء معصية..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الطبراني في المعجم الصغير، (٢٥١/١) ط دار الكتب العلمية بيروت- من حديث أبي سعيد مرفوعاً. وقال: لم يرود عن مسعر إلا إسماعيل بن يحيى التيمي.. وعلته إسماعيل الكذاب الوضع بل ركن من أركان الكذب كما بينا أنفاً.

٩١٠- خففوا بطونكم وظهوركم لقيام الصلاة.

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ أبو نعيم في الحلية، (٢٥٥/٧) عن إسماعيل بن يحيى حدثنا مسعر عن عطية، عن ابن عمر مرفوعاً. وقال: غريب من حديث مسعر، تفرد به إسماعيل، وهو علته، وهو كذاب وضاع يروي البواطيل كما بينا أنفاً.

٩٠٦- التصوف شعاع الشيطان يلقى في قلوب المؤمنين..

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في مخطوطة.. ذكر البحار في الأحاديث القصار (ص ١/٣٦) مكتبة الحرم النبوي، الحديث رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٣). وقال: فر عن عبد الرحمن بن عوف.. قلت: فر، ترمز إلى مسند الفردوس، للدليمي.

وهذا تخريج بغير تحقيق. فيتوهم من لا دراية له أن الحديث صحيح، وهو كما سنبين موضوع..

فالحديث أخرجه أبو منصور الدليمي في مسند الفردوس، (ح ١٢٩٢- الفرائد الملتقطة) وعلته إسماعيل بن يحيى. قال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين، (١٢٦/١): إسماعيل بن يحيى بن عبيد الله التيمي كنيته أبو علي، يروي عن مسعر وآخرين كان ممن يروي الموضوعات عن الثقات. وما لا أصل له عن الأثبات. لا يحل الرواية عنه ولا الاحتجاج به بحال..

وأخرج هذا الحديث الإمام الحافظ ابن عدي في الكامل، (٣٠٥/١) بهذا الإسناد. وقال: وبهذا الإسناد أحاديث كلها ببواطيل.. اهـ. ثم أخرج عدة أحاديث لإسماعيل هذا، ثم قال: وإسماعيل بن يحيى غير ما ذكرت وعامة ما يرويه من الحديث ببواطيل عن الثقات وعن الضعفاء.. لذلك قال الإمام الذهبي في الميزان، (١/٢٥٣/٩٦٥): إسماعيل بن يحيى التيمي حدث عن مسعر وغيره بالباطيل.. ثم قال الذهبي: مجمع على تركه.. اهـ.

فائدة: هناك علة أخرى وهو الانقطاع ونوعه. مرسل خفي: حيث إن أبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف لم يسمع من أبيه شيئا، قاله الإمامان يحيى بن معين وأحمد بن حنبل.

شعبان ١٤٢٢ هـ - العدد ٥٩٩ - السنة الخمسون

تَرَائِجُ الْفَلَاحِ وَالْإِثْلَاقِ وَالْعَقْلِ عَلَى حِمْلِ صِفَاتِ اللَّهِ (الْغَيْبِيَّةِ) وَالْإِثْلَاقِيَّةِ عَلَى ظَاهِرِهَا دُونَ الْمَجَازِ

الإجماع على: حمل صفة الكلام
على حقيقتها.. دون المجاز
المفضي إلى القول بأن كلام الله
(نفسه)، أو حكاية كلام الله

ونذكر هنا من ساق الإجماع على إثبات
صفة الكلام لله على الحقيقة لا المجاز
الذي يدعيه الأشاعرة: سفيان بن عيينة
(ت ١٩٨). قال فيما أخرجه له البخاري
في (خلق أفعال العباد): "أدركت مشايخنا
منذ سبعين سنة يقولون: (القرآن كلام الله
غير مخلوق)". وقد حكى عبد الرحمن
بن عوف أن المريسي لما ذكر أمامه، قام
ابن عيينة من مجلسه مغضبا وقال:
(ويحكم: القرآن كلام الله، قد صحبت
الناس وأدركتهم يقولون ذلك، هذا عمرو
بن دينار، وهذا ابن المنكدر، حتى ذكروا
منصور، والأعمش، ومسعر، قد تكلموا في
الاعتزال والرفض والقدر وأمروا باجتناب
القوم، فما يعرف المران إلا كلام الله، ومن
قال غير هذا فعليه لعنة الله، وما أشبه
هذا القول -يعني: القول بخلق القرآن-
بقول النصارى، فلا تجالسوهم ولا تسمعوا
كلامهم).

ويقول هارون بن موسى القزويني (ت
٢٤٨): "لم أسمع أحداً من أهل العلم
بالمدينة وأهل السنن، إلا وهم ينكرون على
من قال: (القرآن مخلوق)، ويكفرونه".
قال هارون، "وأنا أقول بهذه السنة". وقال
أحمد بن أبي عوف: وأنا أقول بمثل ما قال



هارون". قال ابن أبي عوف: "وسمعت هارون يقول: (من وقف على القرآن بالشك، ولم يقل غير مخلوق، فهو كمن قال: هو مخلوق) كذا في (الشريعة) للأجري ص ٨٠. قال البخاري في (خلق أفعال العباد): "لم يكن بين أهل العلم في - في القول بأن القرآن كلام الله غير مخلوق - اختلاف إلى زمن مالك، والثوري، وحمام بن زيد، وعلماء الأمصار، ثم بعدهم ابن عيينة في أهل الحجاز، ويحيى بن سعيد، وابن مهدي في محدثي أهل البصرة، وعبد الله بن إدريس، وحفص بن غياث وأبو بكر بن عياش، ووكيع وذو وهب ابن المبارك في متبعيه، ويزيد بن هارون في الواسطيين، إلى عصر من أدركنا من أهل الحرمين مكة والمدينة، والعراقيين وأهل الشام ومصر ومحدثي أهل خراسان منهم محمد بن يوسف في متابعيه، وأبو الوليد هشام بن عبد الملك في مجتبيه، وإسماعيل بن أبي أويس مع أهل المدينة، وأبو مسهر في الشاميين، ونعيم بن حماد مع المصريين، وأحمد بن حنبل مع أهل البصرة، والحميدي من قریش، ومن تبع الرسول من المكيين، وإسحاق بن إبراهيم وأبو عبيد في أهل اللف، وهؤلاء هم المعروفون بالعلم في عصرهم بلا اختلاف منهم: أن القرآن كلام الله غير مخلوق وما سواه مخلوق، إلا من شذ أو

أغفل الطريق الواضح فغفلي عليه. فإن مرده إلى الكتاب والسنة.. فمن أبي بعد العلم به. كان معانداً. قال تعالى: (من لدني الرسل من خدعني له هدى وبيع عني شيا تطاع به ما قالوا فقهه من آيات مبينة) (النساء: ١١٥).. كما أن المعروف عن أهل العلم أنهم كرهوا البحث والتنقيب عن الأشياء الغامضة، وتجنبوا أهل الكلام والخوض والتنازع.. وكان قد نقل بنفس المصدر اتفاقهم على أن من قال: (إن القرآن مخلوق) فهو كافر زنديق خارج عن الإسلام. وأن الجهمية القائلين بذلك كفار. وممن ساق عنهم الإجماع: أبو زرعة، وقد خرج غير واحد وحكاه عنه ابن أبي حاتم. قال: "سألت أبي وأبا زرعة عن مذهب أهل السنة في أصول الدين، وما أدركنا عليه العلماء في جميع الأمصار، وما يعتقدان في ذلك؟ فقالا: (أدركنا العلماء في جميع الأمصار حجازاً وعراقاً ومصرًا وشاماً ويمناً، فكان من مذاهبيهم.. أن القرآن كلام الله غير مخلوق بجميع جهاته)". وذكرنا سائر الاعتقاد. وممن ساقه عنهم أبو داود في سننه قال: "سمعت إسحاق بن راهويه وهناد بن السري وعبد الأعلى بن حماد وعبيد الله بن عمر وحكيم بن سيف الرقي وأيوب بن محمد وسوار والربيع بن

سليمان صاحب الشافعي وعبد الوهاب بن عبد الحكم ومحمد بن الصباح وهوب بن بقية. ومن لا أحصيهم من علمائنا، كل هؤلاء سمعتهم يقولون: (القرآن كلام الله ليس بمخلوق)". كذا ذكره الأجري في (الشريعة) ص ٨٧، وقال معقبا: "فيما ذكرت في هذا الباب بلاغ أن عقل وسلم له دينه". ثم استطرد يقول عن (الواقفة): "وأما الذين قالوا: (القرآن كلام الله) ووقفوا فيه، وقالوا: (لا نقول غير مخلوق)، فهؤلاء مثل من قال: (القرآن مخلوق) وأشر؛ لأنهم شكوا في دينهم، ونعوذ بالله ممن يشك في أن كلام الرب غير مخلوق".. إلى أن قال ردا على (اللفظية): "احذروا هؤلاء الذين يقولون: (إن لفضله بالقرآن مخلوق)، وهذا عند أحمد ومن كان على طريقتة، منكر عظيم.. يعني: لكون العبارة ملبسة وأن المتسترين وراءها من الجهمية يضمرون خلاف مراد أهل السنة، ليثبتوا أن القرآن مخلوق ويدلسوا كفرهم على من لم يقف على معناهم. بينا أهل السنة على أن أصوات العباد وتلاوتهم وقراءتهم وما قام بهم من أفعالهم: مخلوقة، وكذا تلفظهم بالقرآن، دون الفاظ القرآن نفسها. وجعل الأجري يسوق الأدلة على ذلك من الآي والأحاديث والآثار والمناظرات.

٢ ومن جاء بعد نخلون لخدمه
عنون بول حلاله.

وفي ذكر الإجماع على أن القرآن كلام الله غير مخلوق. يقول البريهاري (ت ٢٢٨) في (شرح السنة): "القرآن كلام الله وتنزيله ونوره. وليس بمخلوق. لأن القرآن من الله. وما كان من الله فليس بمخلوق". وهكذا قال مالك وأحمد والفقهاء قبلهما وبعدهما. والمراء في ذلك كفر". كما أوجبوا "الإيمان بأن الله هو الذي كلم موسى بن عمران يوم الطور. وموسى يسمع من الله الكلام بصوت وقع في مسامعه منه لا من غيره. فمن قال غير ذلك فقد كفر بالله العظيم".

ولابن أبي زمنين (ت ٣٩٩) قوله في (أصول السنة): "ومن قول أهل السنة: أن القرآن كلام الله وتنزيله. ليس بخالق ولا مخلوق. منه تبارك وتعالى بدأ وإليه يعود". ومما ذكره في تعضيد مذهب أهل السنة قوله عليه السلام فيما رواه الحاكم وصححه الذهبي في التلخيص: (إنكم لن ترجعوا إلى الله بشيء أحب إليه من شيء خرج منه). يعني: القرآن.. ثم ساق الإجماع على ذلك. وأتبعه بقول ابن وضاح: "ولا يسع أحدا أن يقول: (كلام الله) قط حتى يقول: (ليس بخالق ولا مخلوق. منه بدأ وإليه يعود). ومن قال بغير هذا فقد كفر بالله

العظيم".

ولأبي نعيم الأصبهاني (ت ٤٣٠) قوله: "طريقتنا طريقة السلف المتبعين للكتاب والسنة وإجماع الأمة. ومما اعتقدوه: أن الله لم يزل كاملا بجميع صفاته القديمة. لا يزول ولا يحول. لم يزل عالما بعلم. بصيرا ببصر. سميعا بسمع. متكلم بكلام.. وأن القرآن كلام الله. وكذلك سائر كتبه المنزلة. كلامه غير مخلوق. وأن القرآن في جميع الجهات مقروء ومتلوا ومحفوظا ومسموعا ومكتوبا وملفوظا كلام الله حقيقة. لا حكاية ولا ترجمة. وأنه بالفاظنا كلام الله غير مخلوق. وأن (الواقفية) و(اللفظية) من (الجهمية). وأن من قصد القرآن بوجه من الوجوه يريد به خلق كلام الله. فهو عندهم من الجهمية. وأن الجهمي عندهم كافر". قال الذهبي في العلو ص ١٧٦ معلقا: "قد نقل هذا الإمام الإجماع على هذا القول ولله الحمد. وكان حافظ العجم في زمانه بلا نزاع". اهـ.. وينحو مما ذكره أبو نعيم. تكلم الإمام علي بن مهدي الطبري تلميذ أبي الحسن الأشعري ونقله عنه الصابوني ت ٤٤٩ في (عقيدة السلف) ص ٢٣ وكان قد استحسنته. وأردف يقول: "أصحاب الحديث.. يرفضون ربهم بصفاته التي نطق بها وحيه وتنزيله.

أو شهد له بها رسوله على ما وردت الأخبار الصحاح به ونقلت العدول الثقات عنه. ويثبتون لله ما أثبتته لنفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم. ولا يعتقدون تشبيها لصفاته بصفات خلقه.. وقد أعاذ الله أهل السنة من التحريف والتشبيه والتكييف. ومن عليهم بالتعريف والتفهيم. حتى سلكوا سبيل التوحيد والتنزيه. وتركوا القول بالتعطيل والتشبيه. وأتبعوا قول الله: (سورة النجم: ١٠) وهو النبي

صبر) (الشورى: ١١).

كذلك يقولون في جميع الصفات التي نزل بذكرها القرآن ووردت به الأخبار الصحاح من (السمع والبصر والعين والوجه والعلم والقوة والقدرة والعزة والعظمة.. والقول والكلام).. من غير تشبيه لشيء من ذلك بصفات المربوبين المخلوقين. بل ينتهون فيها إلى ما قاله الله وقاله رسوله من غير زيادة عليه ولا إضافة إليه. ولا تكييف له ولا تشبيه. ولا تحريف ولا تبديل. ولا تغيير ولا إزالة للفظ الخبر عما تعرفه العرب وتضعه عليه بتأويل منكر يستنكر. ويجرون على الظاهر ويكلون علمه إلى الله. ويقررون بأن تأويله - يعني: من جهة الكيف - لا يعلمه إلا الله. كما أخبر الله عن الراسخين في العلم

أنهم (مؤمنون) امت به. قل فزعموا (آل عمران: ٧) قال: ويشهد أصحاب الحديث ويعتقدون أن القرآن كلام الله وكتابه ووحيه وتزويله غير مخلوق. ومن قال بخلقه واعتقده فهو كافر عندهم. والقرآن الذي هو كلام الله ووحيه. هو الذي نزل به جبريل على الرسول قرآنا عربيا ليقوم يعلمون بشيرا ونذيرا.. وهو الذي بلغه الرسول أمته كما أمر به في قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُرِيَكَ إِنَّكَ مِنْ رُكْنٍ شَامِدٍ) (المائدة: ٦٧). فكان الذي بلغهم بأمر الله. كلامه عز وجل. وفيه قال- كما في الصحيح- (تمنعوني أن أبلغ كلام ربي؟). وهو الذي تحفظه الصدور وتتلوه الألسنة. ويكتب في المصاحف كيف ما تصرف بقراءة قارئ ولفظ لفظ وحفظ حافظ. وحيث تلي في أي موضع قرئ وكتب في مصاحف أهل الإسلام وألواح صبيانهم وغيرها. كله كلام الله غير مخلوق. ومن زعم أنه مخلوق فهو كافر بالله العظيم.

وفي (الحجة) للأصبهاني ٣٦٠/١ "إجماع الصحابة والتابعين بعدهم مثل، ابن المسيب وابن جبير والحسن والشعبي وغيرهم مما يطول ذكرهم. أشاروا إلى أن كلام الله هو المتلو في المحاريب والمصاحف". وفيه ص ٤٠٠ ما نصه: "قال أصحاب الحديث وأهل السنة: إن القرآن

المكتوب الموجود في المصاحف والمحفوظ في القلوب. هو حقيقة كلام الله. بخلاف ما زعم قوم- يعني بهم: الأشاعرة- أنه عبارة عن: حقيقة الكلام القائم بذات الله ودلالة عليه. والذي هو في المصحف محدث وحروفه مخلوقة. ومذهب علماء السنة وفقهاؤهم أنه الذي تكلم الله به. وسمعه جبريل من الله وأداه إلى النبي وأداه النبي إلى الصحابة حسب ما سمعه من جبريل. ونقله السلف إلى الخلف قرنا بعد قرن. والدليل على أن القرآن موجود في المصاحف. نهي النبي أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن ينالوه. فلو كان ما في المصحف هو الزاج (الحبر) والكاغد (القرطاس) فحسب. لم ينه النبي أن يسافر به إلى أرض العدو. لأن الزاج والكاغد لا حرمة له فيتحرز من أن يناله العدو. فلم أن في المصحف شيئا موجودا زائدا عن الزاج والكاغد له حرمة. فنهى عن المسافرة به". ثم ذكر الأدلة على ذلك.

ثم قال ص ٢٠٣ بالجزء الثاني: "أجمع المسلمون أن القرآن كلام الله. وإذا صح أنه كلام الله صح أنه صفة لله وأنه تعالى موصوف به. وهذه الصفة لازمة لذاته. تقول العرب: (زيد متكلم). فالتكلم صفة له. إلا أن حقيقة هذه الصفة: الكلام. وإذا كان كذلك كان القرآن

كلام الله وكانت هذه الصفة لازمة له أزلية. والدليل على أن الكلام لا يفارق المتكلم: أنه لو كان يفارقه لم يكن للمتكلم إلا كلمة واحدة. فإذا تكلم بها لم يبق له كلام. فلما كان المتكلم قادرا على كلمات كثيرة بعد كلمة. دل على أن تلك الكلمات فروع لكلامه الذي هو صفة له ملازمة". ثم جعل يسوق المزيد من الأدلة على ذلك.

وفيه ص ٢٧٩ وبعد حديث مستفيض من ذكر العديد مما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله. قال رحمه الله: "قال علماء السلف: أول ما اقترض الله على عباده: الإخلاص. وهو: معرفة الله والإقرار به وطاعته بما أمر ونهى.. وأنه بجميع صفاته وجميع كلامه لم يزل ولا يزال. ولا يخلو من علمه شيء. ولا مكان. وهو المتكلم السميع البصير. يراه المؤمنون في الآخرة ويسمعون كلامه وينظرون إليه.. وأنه واحد بجميع أسمائه وصفاته. والقرآن كلامه غير مخلوق". وله ص ٤٧٨ ما نصه: "ومذهب أهل السنة أن الله أظهر للسامعين من السنة مخلوقة وأفعال مخلوقة- وهي حركات الألسنة- كلاما غير مخلوق. وكذلك يظهر من حبر مخلوق وكاغد مخلوق وأقلام مخلوقة كلاما غير مخلوق بلا كيف". وإلى لقاء. والحمد لله رب العالمين.



سمع الله لمن حمده

د. ياسر علي عبد القادر



سنة الدعوة و ثقافة للإسلامة
المساعد جامعہ عینا العالمیہ

لديه. فإن خير ما يذكر الإنسان به ربه حمده في الصلاة وخارجها لهدى النبي صلى الله عليه وسلم وتنفيذاً لأمر الله. وقول العبد (الحمد لله) خير من الدنيا وما فيها. الحمد لله على نعمة الإسلام. الحمد لله على الهداية. الحمد لله على الصلاة. الحمد لله على الطاعة. الحمد لله على التوبة. الحمد لله على الصلابة. الحمد لله على صلته الرحم. الحمد لله على ير الوالدين. الحمد لله على الأسرة. على نعمة الولد الحمد لله على أخذ الولد الحمد لله على السلب وعلى العطاء. الحمد لله على الصبر. الحمد لله على الصدقة. الحمد لله الذي أورشنا الأرض نتبوا من الجنة حيث نشاء. الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. وقد حمد الله نفسه في القرآن الكريم في مواضع عديدة. فمن ذلك:

«الحمد لله رب العالمين، في سورة الحمد.
وقوله: «لَحْمَدِهِ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ»
عَمَّتْ وَتَوَرَّثَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفَاؤٌ»
(الأنعام، ١).

وقوله: «مَرْبُوعٌ مَّا عِنْدَ مَنُوكَ لَا يَغْدُرُ عَنَّا

إن الحمد لله. نحمده ونستعينه ونستهديه. ونستلهمه سبحانه الرشد والصواب. ويعود به من شروا أنفسنا ومن سينات أعمالنا. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

فيقال في الصلاة بعد الرفع من الركوع: "سمع الله لمن حمده". وينبغي أن تكرر خارج الصلاة لماذا لأن (سمع الله لمن حمده). وهي كلمات عظيمة. فيها إيماء بعمية الله تعالى للمصلي. الذي يسمع تراتيل المصلين. وتسبيحات الراكعين. وحمد الجامدين.

وفيها إشعار بقبول حمدنا لله في مفتتح الصلاة وفي غيرها: «الحمد لله رب العالمين». وفيها حث على مزيد من الحمد: «ولهذا سن لنا أن نقول أيضاً: "ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه".

من حديث رفاعة بن رافع رضي الله عنها بالبخاري: «كنا يوماً نصلي وراء النبي صلى الله عليه وسلم، فلما رفع رأسه من الركعة قال: سمع الله لمن حمده. قال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. فلما انصرف، قال: من المتكلم قال: أنا. قال: رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أول".

وفي هذا إشعار برفعها إلى الله تعالى. وقبولها



السماء الدنيا. قال فيسألهم ربه عز وجل وهو أعلم منهم، ما يقول عبادي؟ تقول: يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك. فيقول: هل راؤني؟... أشهدكم أنني قد غفرت لهم..

نعمت من دعوى نعمه

وعند الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقيت إبراهيم ليلة أسري بي فقال: يا محمد أقرني بمكة مني السلام، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء، وأنها قيعان، وأن غراسها سبحان الله. والحمد لله. ولا إله إلا الله. والله أكبر».

نعمت عند نبوه

ويسن التحميد (الحمد لله)، لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين لعلي وفاطمة بنته رضي الله عنهما: «إذا أخذتما مضاجعكما فسبحا ثلاثاً وثلاثين، واحمدا ثلاثاً وثلاثين، وكبرا أربعاً وثلاثين. فهو خير لكما من خادم». وعند مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه قال: «الحمد لله الذي أطعنا، وسقانا، وكفانا، وأوانا. فكم ممن لا كافي له ولا مووي».

عند لاساءة نيل

ففي البخاري: «من تعاز من الليل فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد. وهو على كل شيء قدير. الحمد لله. وسبحان الله. ولا إله إلا الله. والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله. ثم قال: اللهم اغفر لي. أو دعا استجيب، فإن توذاً وصلى قبلت صلاته.. إذا رأى في منامه خيراً».

قال صلى الله عليه وسلم: «إذا رأى أحدكم رؤيا يحبها فإنما هي من الله، فليحمد الله عليها وليحدث بها..»

في الصبح والمساء

لقول النبي صلى الله عليه وسلم في سنن أبي داود: «من قال حين يصبح: اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك، فلك الحمد ولك الشكر. فقد أدى شكر يومه. ومن قال ذلك حين يمسي فقد أدى شكر ليلته». لقول ابن مسعود رضي الله عنه: علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الحاجة في النكاح وغيره (أبو داود والتسائي).

ونصها: إن الحمد لله. نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

نعمت ركوب لله

لحديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه عند أبي داود: أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب دابة، فلما وضع رجله في الركاب قال: «بسم الله - ثلاثاً». فلما استوى على ظهرها قال: «الحمد لله، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون. الحمد لله - ثلاثاً. الله أكبر - ثلاثاً». سبحانك إني قد ظلمت نفسي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت..

دبر الصلاة

فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحمد الله ويسبحه ويكبره ثلاثاً وثلاثين بعد كل صلاة مكتوبة.

فمن الدعاء

فمن حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه عند النسائي أنه قال: سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي، فمجد الله وحمده وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله: «ادع تجب. وسل تعط».

عند حول نعمه

لحديث أنس عند ابن ماجه: «ما أنعم الله على عبد نعمة فقال: الحمد لله، إلا كان الذي أعطاه أفضل مما أخذ».

بعد الأكل والشرب

ومن حديث معاذ بن أنس عند أبي داود قال صلى الله عليه وسلم: «من أكل طعاماً فقال: الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه».

ومن حديث أنس بن مالك في صحيح مسلم: «إن الله يبرئ العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها، أو يشرب الشربة فيحمده عليها». والمواضع كثيرة بالسنة المشرفة ولا يتسع المقال لذكرها..

(سمع الله من حمده) أسمع الله حمدك على كل حال. ولا تنس الانتنظام في أذكارك السابقة. فهي باب للجنة هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.





الشيخ محمد بن صالح العثيمين

ذم البخل والشح

إصدار: نشر الأستاذ أحمد السيد علي الزاهد
مدير مكتبه: فهد بن عبد الله

سفيان على رسول الله صلى الله عليه وسلم.
فقلت: يا رسول الله، إن أبا سفيان رجل شحيح.
لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني إلا
ما أخذت من ماله بغير علمه. فهل عليّ في ذلك
من جناح؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك".
رواه مسلم..

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: "جاءت هذ
إلى النبي صلى الله عليه وسلم. فقلت: يا رسول
الله، والله ما كان على ظهر الأرض أهل خباء أحب
إلي من أن يذنبهم الله من أهل خيائك. وما على
ظهر الأرض أهل خباء أحب إلي من أن يعزهم الله
من أهل خيائك. فقال النبي صلى الله عليه وسلم:
وأيضاً، والذي نفسي بيده، ثم قالت: يا رسول
الله، إن أبا سفيان رجل ممسك، فهل عليّ حرج أن
أنفق على عياله من ماله بغير إذن؟ فقال النبي
صلى الله عليه وسلم: لا حرج عليك أن تنفق
عليهم بالمعروف". (رواه مسلم).

قال الشوكاني رحمه الله في "نيل الأوطار":

الحمد لله وبعد.

فما يزال حديثنا متصلاً عن ذم البخل والشح.
فنقول وبالله تعالى التوفيق:

ترجمه: آية الله في الدين محمد بن صالح العثيمين

عن جبير بن مطعم رضي الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: "أنه بينما هو يسير مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفله
من حنين علقه الأعراب يسألونه فاضطروه إلى
سفرة حتى خطف رداؤه وهو على راحلته فوقف
فقال: "ردوا عليّ ردائي أتخشون عليّ البخل فلو
كان عدد هذه العضاء نمماً قسمتته بينكم ثم لا
تجدوني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً". رواه ابن
حبان. وصححه الألباني..

الأخ من مال العشر نفر دنه:

وإذا بخل الرجل عن الإنفاق على من يجب عليه
الإنفاق عليهم جاز لهم أن يأخذوا من ماله ما
يكفيهم بغير إذن. فعن عائشة رضي الله عنها
قالت: "قالت هذ أم معاوية لرسول الله صلى
الله عليه وسلم: إن أبا سفيان رجل شحيح، فهل
عليّ جناح أن أخذ من ماله سرّاً؟ قال: خذي أنت
وبنوك ما يكفيك بالمعروف". (رواه البخاري).
وهي رواية: "دخلت هذ بنت عتبة امرأة أبي

سفيان ١٤٢٢ هـ العدد ٥٩٦ السلسلة الخمسون

والحديث فيه دليل على وجوب نفقة الزوجة على زوجها. وهو مجمع عليه كما سلف. وعلى وجوب نفقة الولد على الأب.

وأنه يجوز لمن وجبت له النفقة شرعا على شخص أن يأخذ من ماله ما يكفي. إذا لم يقع منه الامتنال. وأصر على التمرد اهـ.

فيجوز للمرأة أن تأخذ من مال زوجها ما يكفي لحاجتها. وحاجة أولادها من النفقة الواجبة. من المأكل. والمشرب. والملبس. ونفقات العلاج. ومصروفات الدراسة. وغيرها من النفقة الواجبة على الزوج.

وأما الأثاث. فإن كان المراد منه الأسرة وفرش النوم. وما تجلس عليه الزوجة وأولادها في النهار. فهذا مما يجب للزوجة على زوجها. فإذا لم يأت به جاز أن تأخذ من ماله بغير علمه لتشتري ما يصلح لها بالمعروف.

قال ابن قدامة رحمه الله في "المغني": "وعليه لها ما تحتاج إليه للنوم. من الفراش واللحاف والوسادة. كل على حسب عادته: فإن كانت ممن عادته النوم في الأكسية والبساط. فعليه لها لنومها ما جرت عادتهم به. ولجلوسها بالنهار البساط. والحصير الرقيق أو الخشن. الموسر على حسب يساره. والمعر على قدر إعساره. على حسب العوائد". انتهى في المغني.

وهكذا كل ما يحتاج إليه من أساسيات المعيشة. كالثلاجة. أو الغاز. أو نحو ذلك.

والأصل عدم جواز أخذ شيء من مال الزوج بلا علمه. وإنما استثنيت النفقة الواجبة للحديث السابق. فينبغي الحذر من التوسع في استعمال هذا الحق. فبعض النسوة يزين لها الشيطان أن تأخذ من مال زوجها ما لا يحل لها أن تأخذه من النفقة غير الواجبة على الزوج. من الكماليات. والتحسينيات. وغيرها من أمور الرفاهية.

شبهة:

قالوا: "هذه الرواية تصف الصحابي أبا سفيان بالبخل. ونحن نعتبر البخل مسبة: لأن السب هو الوصف الذي يوجب انتقاصاً من الشأن. ولا ريب أن البخل رذيلة من أسوأ المعايير والنقصان. ولذلك قال ابن عبد البر في كتاب الاستذكار ٥٧٦/٨. دار الكتب العلمية- بيروت. ليس البخل ولا الجبن من صفات الأنبياء ولا الجلة من الفضلاء. وهذا يعني أن وصف أبي سفيان بالبخل يساوق نفي

كونه من أهل فضيلة. وضمه إلى أهل الرذيلة. إلا أن الجهة التي لا ريب أنها من الانتقاص المذموم شرعا. ومن المعاصي. هي أن أبا سفيان لم يكن يمثل لما أوجبه الشريعة عليه من النفقة الواجبة على عياله. حتى كانت زوجته هند تضطر إلى أن تأخذ بحقها وحق ولدها بصورة مختلسة! وهذا لا ريب أنه مناف للعدالة التي يزعمها أهل السنة لجميع الصحابة. فكيف استساغوا- بالرغم من ذلك- أن يسقطوها عن الصحابي أبي سفيان تحت ذريعة البخل؟

فتلخص أن أهل السنة يصفون- في ضوء هذه الرواية الصحيحة المعروفة في كتبهم - أبا سفيان في مجالين: كونه بخيلاً. فيخرج من أهل الفضائل. وينضم إلى أهل الرذائل. وكونه لا يمثل لحكم الله في النفقة الواجبة عليه على أهله وعياله. فيخرج بذلك من أهل الاستقامة والتقوى. وتسقط عدالته.

الرد عليها:

قال أبو عبد العزيز سعاد الياامي في رده على هذه الشبهة. في الدفاع عن الصحابة:

ولا قولك بأن البخل مسبة فكذا الجهل في مسألة صغيرة كالجعل في حكم الذي على طريقة تفكيرك مسبة أيضاً وهذه ثبتت في علي رضي الله عنه ولكنكم تفكرون بطريقة غير سليمة في الحكم على الأمور. وكذلك الشجار مع العم ورفع الصوت عليه واللجوء إلى الحاكم لفض النزاع بطريقة تفكيرك لا يفعله الفضلاء وهذا قد صدر من علي مع عمه العباس رضي الله عنهم أجمعين. ولو أردنا أن نحصر مثل هذه الأمور لظال المقام. وثقلنا بمثل مقولتك هذه الأمور لا يفعلها إلا أهل الرذيلة والعياذ بالله. ولكننا نقول إنهم بشر غير معصومين تقع منهم الزلة والهفوة. وهم بشر وقع عليهم ما يقع للبشر.

ثانياً: يجب أن نحرص على سلامة قلوبنا وألسنتنا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأن تكون قلوبنا مملوءة حباً وتقديراً وتعظيماً لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم "والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم".

ثالثاً: قولك بأنه لم يمثل لحكم الله في النفقة





الواجبة عليه على أهله وعياله، وهذا ظن وتخصر. وليس بمسلم فيه. وإنما في الحديث أن أبا سفيان يعطيها ولكن هي تظن أن ذلك لا يكفيها ومثلكم يعرف بأن هذه مسألة نسبية، ولذلك جاءت الفتوى من النبي صلى الله عليه وسلم حازمة. خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف. والجواب على قدر السؤال. وهنا قضية النفقة وكونها تكفي أو لا تكفي هي مسألة تقديرية وتختلف من شخص لآخر.

رابعاً: على افتراض أن أبا سفيان بالفضل رجل بخيل، فهل هذا يخرج من العدالة، فهذا القول لم يقل به أحد من أهل السنة والجماعة، ولا يقره حتى العقل السليم، فالرجل يكفيه أن الله شهد له واختاره لصحية نبيه، بل ومنحه النبي شرفاً وسوداً فقال: ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن.

خامساً: فائز لا يعاب بزلّة يسيرة أو خصلة قد تكون سينة من باقي خصاله الجيدة. لاسيما وإن كانت له حسنات ومناقب ولو لم يركه أحد. فكيف إذا زكاه خالقه العليم بذات الصدور.

"ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم"

سادساً: هل تصدق الزميل بأن أبا سفيان ليس عدلاً أم تصدق الخالق جل في علاه الذي عدله وبأقبي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ من أجل ذلك لا يجوز أن يدفع النقل المتواتر في محاسن الصحابة وفضائلهم بالمشابهة من الأحاديث، فإن اليقين لا يزول بالشك، ونحن نيقن ما ثبت في فضائلهم، فلا يقدح في هذا أمور مشكوك فيها، فكيف إذا علم بطلانها. منهاج السنة ٣٠٥/٦.

يقول الذهبي رحمه الله، "فائقهم سوابق وأعمال مكفرة لما وقع بينهم. وجهاد مخاء. وعبادة ممحصة. ولسنا ممن يغلو في أحد منهم. ولا ندعي فيهم العصمة". سير أعلام النبلاء ٩٣/١٠. في ترجمة الشافعي.

نلاح اهر

عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه من هاله الليل أن يكابده، أو بخل بالمال أن ينفقه، أو جبن عن العدو أن يقاتله، فليكثر من سبحان الله وبحمده، فإنها أحب إلى الله من جبل ذهب ينفقه في سبيل الله عز وجل. -أورده المنذري- في الترغيب والترهيب، وقال الألباني: صحيح لغيره.

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال، "من عجز منكم عن الليل أن يكابده، وبخل بالمال أن ينفقه، وجبن عن العدو أن يجاهده، فليكثر ذكر الله". -أورده المنذري في الترغيب والترهيب. وقال الألباني، صحيح لغيره.

- ومن العلاج دفع البخل بالتصدق على النفس، عن أبي قتادة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "يا أيها الناس ابتاعوا أنفسكم من الله من مال الله، فإن بخل أحدكم أن يعطي ماله للناس فليبدأ بنفسه وليتصدق على نفسه فليأكل وليكتسب مما رزقه الله عز وجل". أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق. وصححه الألباني.

ومن العلاج التعوذ بالله من البخل.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال، "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول، اللهم إني أعوذ بك من العجز، والكسل، والجبن، والهرم، والبخل. وأعوذ بك من عذاب القبر. ومن فتنة المخيا والممات. وفي رواية، عن النبي صلى الله عليه وسلم، بمثله غير أن يزيد ليس في حديثه قوله، ومن فتنة المخيا والممات. وفي رواية، أنه تعوذ من أشياء ذكرها والبخل". -رواه مسلم-. عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال، "كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا هؤلاء الكلمات، كما تعلم الكتابة، اللهم إني أعوذ بك من البخل. وأعوذ بك من الجبن. وأعوذ بك من أن ترد إلى أزدل العمر. وأعوذ بك من فتنة الدنيا، وعذاب القبر". -رواه البخاري.

قال ابن القيم -رحمه الله- في مفتاح دار السعادة تعليقاً على هذا الحديث، "... ثم ذكر الجبن والبخل فإن الأحسان المتوقع من العبد إما بماله: وإما ببدنه: فالبخل مانع لنفع ماله. والجبن مانع لنفع بدنه..." اهـ.

وقال -أيضاً- في "الجواب الكلي"، "والجبن والبخل قرينان، فإن عدم النفع منه إن كان ببدنه فهو الجبن. وإن كان بماله فهو البخل" اهـ.

خصلتان لا يجتمعان في مؤمن

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال، "خصلتان لا يجتمعان في مؤمن، البخل، وسوء الخلق". -رواه الترمذي. وقال الألباني، صحيح لغيره.

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

محبة الله تعالى وتوحيد ربه شرف ونجاة

(البقرة: ٢١-٢٢).

وقد كان من شأن البشرية مع هذا المطلب العظيم، بعد أن جبلهم ربهم عليه وأمرهم به، وأنزل أياهم آدم إلى الأرض على صريح التوحيد، أن ظلت ترد من هذا الشرب الروي، وتنهل من ذلك المنهل العذب الهني، قروناً متطاولة، لا تعرف غير ربه إلهاً، ولا تذلل أعناقها خاضعة إلا لسيدها ومولاها، حتى اجتالتهم الشياطين وزينت لهم الشرك واتخاذ الأنداد مع الله، كما قال صلى الله عليه وسلم عن ربه: "إني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً" (أخرجه مسلم).

فكان الخلق مجتمعين على صفاء هذا التوحيد، حتى انحرفت فطرتهم، فبعث الله الرسل إليهم، ليعودوا بفطرتهم سيرتها الأولى، فيخلصوا لله الدين، ويجردوا له التوحيد، ويتبرؤوا من كل ما يعبد من دونه.

أما بعد، فاتقوا الله-عباد الله- وأخلصوا له الدين، فلا خلاص إلا لأهل الإخلاص، ومن ثم يخلص ذهب عمله هباءً، وضاع سعيه جفاءً، فأخلص عبد الله تخلص.

أيها المسلمون، ليس للأدنى شرف يعدل معرفة الله-تبارك وتعالى- ومحبته وتوحيده، فهو بغير إله وربه لم يكن شيئاً مذكوراً، ويفضله وإنعامه خلقه من العدم، وعلمه بالقلم، (عَلَّمَ الْإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) (العلق: ٥)، فلما أوجده سبحانه- وعلمه وفهمه، وخلق كل شيء له، ونصب له دلائل معرفته وشواهد وحدانيته أمره أن يخلص له التوحيد، ويفرده بالعبادة، وينقاد له بالذل والطاعة، (يَسْجُدُونَ لِلَّهِ يَمِينًا) (الذاريات: ٥٦)، فكان أول واجب اقترضه عليه-جل وعلا- أن يكون هو-سبحانه- معبوده وإلهه، كما كان هو ربه وخالقه وإباركه ومصوره: (يَسْجُدُونَ لِلَّهِ يَمِينًا) (الذاريات: ٥٦).

قال عز وجل: (كُلُّ نَفْسٍ مِّنْهُ وَارِدَةٌ لِّغَدَتِكَ يُصْرَعُونَ) (البقرة: ٢١٣)، فدارت رحى الشرائع من بعد على هذا التوحيد، الذي هو لباب الرسالات السماوية، وخلاصة الملة الحنيفية، وغاية بعثة الرسل، وانزال الكتب: (وَلَقَدْ مَنَعْنَا آلَ فِرْعَوْنَ أَن يَعْبُدُوا آلَهُنَّ فَأَمْرًا فَسَمِعُوا أَمْرًا) (التخل: ٣٦)، فهذا نداء نوح-عليه السلام-: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَن يُضِلَّ أَهْلًا مِّنْ بَيْتٍ وَلَا يَهْدِيَهُمْ قَوْمٌ وَلَا يَكُنْ لَهُمْ فِتْنَةٌ) (الأعراف: ٥٩)، ومن بعده هود وصالح وشعيب: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَن يُضِلَّ أَهْلًا مِّنْ بَيْتٍ وَلَا يَهْدِيَهُمْ قَوْمٌ وَلَا يَكُنْ لَهُمْ فِتْنَةٌ) (الأعراف: ٦٥)، (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَن يُضِلَّ أَهْلًا مِّنْ بَيْتٍ وَلَا يَهْدِيَهُمْ قَوْمٌ وَلَا يَكُنْ لَهُمْ فِتْنَةٌ) (الأعراف: ٧٣)، (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَن يُضِلَّ أَهْلًا مِّنْ بَيْتٍ وَلَا يَهْدِيَهُمْ قَوْمٌ وَلَا يَكُنْ لَهُمْ فِتْنَةٌ) (الأعراف: ٨٥)، فهذا نداء التوحيد، هو أول دعوة الرسل وآخرها من أولهم إلى آخرهم. أيها المسلمون، وأما إبراهيم-عليه السلام- عليه أركى التسليم، فله في الحنيفية أرسخ قدم؛ فهو إمام الحنفاء، ومقدم الموحدين الأخشياء، وقد أبطل الله الانتساب إلى غير ملته فقال عز وجل: (وَقُلُوا صِرَافًا وَقُولُوا نَحْنُ قَوْمُ اللَّهِ) (البقرة: ١٣٥)، وركى منبع ملته والسائر على طريقته. فقال تعالى: (وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَمِلَ وَخَفِيَ) (النساء: ١٢٥)، ولا ملة له- عليه السلام- إلا ملة الإسلام والتوحيد. ()

كان من أشركي (ال عمران: ٦٧)، ولما كان الخلق متفاوتين في تحقيق التوحيد: علما وعملا وحالا، كان أكملهم توحيداً الأنبياء والمرسلين، وكان أكمل الأنبياء أولي العزم من الرسل، وكان أكمل أولي العزم الخليلان إبراهيم ومحمد-عليهما الصلاة والسلام-؛ فإنهما قاما من التوحيد بما لم يقم به غيرهما؛ علما وعملا وحالا، ودعوة للخلق وجهادا؛ ولهذا أمر الله نبيه محمد-صلى الله عليه وسلم- أن يتبع ملة إبراهيم-عليه السلام-، ()

وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه إذا أصبحوا أن يقولوا: "أصبحنا على فطرة الإسلام، وعلى كلمة الإخلاص، وعلى دين نبينا محمد-صلى الله عليه وسلم-، وعلى ملة أبينا إبراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين"، فملة إبراهيم التوحيد، ودين محمد ما جاء به من عند الله قولا وعملا واعتقادا، وكلمة الإخلاص شهادة ألا إله إلا الله، وفطرة الإسلام ما فطر الله عليه عباده من محبته وعبادته وحده لا شريك له، والاستسلام له عبودية وذلا، وانقيادا وإناابة. عباد الله: والقرآن العظيم مملوء من ذكر التوحيد والدعوة إليه، وهما توحيدان: توحيد المعرفة والإثبات، وتوحيد القصد والطلب. فأما الأول: فهو إثبات تفرّد الرب-تبارك وتعالى- بنعوت الجلال والكمال في الذات والأسماء والصفات والأفعال. وأما الثاني: فهو تجريده-تبارك وتعالى- بخالص العبادة التي هي غاية الذل، مع غاية الحب في سائر الأحوال. قال الإمام ابن القيم-رحمه الله-: "غالب سور القرآن، بل كل سور القرآن، بل كل سورة في القرآن، هي متضمنة لنوعي التوحيد. بل إن كل آية في القرآن هي متضمنة للتوحيد. شاهدة به، داعية إليه؛ وذلك أن القرآن إنما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله، فهذا هو التوحيد العلمي الخبري، وأما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له، وخلع كل ما يعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي الطلبي، وأما إلزام بطاعته وأمره ونهيه؛ فهذا هو حقوق التوحيد ومكملاته، وأما خبر عن إكرامه لأهل توحيده وطاعته، وما فعل بهم في الدنيا، وما يكرمهم به في الآخرة، فهذا هو جزاء التوحيد. وأما خبر عن أهل الشرك، وما فعل بهم في الدنيا من النكال، وما يحل بهم في العقبى من العذاب، فهذا هو جزاء من خرج عن حكم التوحيد، فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه، وفي الشرك وأهله وجزائهم. () (الفاتحة: ٢) توحيد. () (الفاتحة: ٢) توحيد. ()

(رُجَب) (الْفَاتِحَةُ: ٢) توحيد، (سُبْحَانَكَ) (الْفَاتِحَةُ: ٤) توحيد، (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) (الْفَاتِحَةُ: ٥) توحيد، (قَدْ نَعَى الْكُفْرَ) (الْفَاتِحَةُ: ٦) توحيد متضمن لسؤال الهداية إلى طريقة أهل التوحيد، (مَرْجِعُ كُلِّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ) (الْفَاتِحَةُ: ٧) الذين فارقوا التوحيد.

وقد شهد الله عز وجل- لنفسه بهذا التوحيد، وشهدت له به ملائكته وأنبيأؤه ورسله. قال تعالى: (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالشَّيْءُ مُرْئِيٌّ قَدَرًا بَلَسُخِّرَ اللَّهُ دِينَهُ لَعَلَّ يُتَقَبَلْ) (آل عمران: ١٨). فكانت هذه الشهادة أجل شهادة وأعظمها وأعدلها وأصدقها. من أجل شاهد بأجل مشهود به؛ وذلك لأنها شهادة جامعة للتوحيد والعدل. فهو سبحانه- قائم بالعدل في توحيده. وقائم بالوحدانية في عدله. وبالعدل والتوحيد يلتزم الكمال؛ فإن التوحيد يتضمن تفرده تعالى- بالكمال والجلال. والمجد والتعظيم. الذي لا ينبغي لأحد سواه. وإن العدل يتضمن وقوع أفعاله تبارك وتعالى- على السداد والصواب وموافقة الحكمة. فهذه الشهادة أعظم شهادة على الإطلاق. وانكارها وجهودها أظلم الظلم على الإطلاق. فلا أعدل من التوحيد ولا أظلم من الشرك. وما أجل قول المولى جل وعلا- إذ يقول أمرًا نبينه- صلى الله عليه وسلم-: (قُلْ إِنِّي جَدُّي دَقُّ إِلَّا مَرْجِعُ كُلِّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ يَدْرِي مَا تَكْفُرُونَ) (البقرة: ٢٢٨). فدل على أن كل شيء يرجع إلى الله تعالى. ولا شيء يملكه غيره. ولا شيء يملكه غيره. ولا شيء يملكه غيره. (الأنعام: ١٦١-١٦٣).

أيها المسلمون: إن حقيقة التوحيد إخلاص الدين لله. قال الله: (وَمَا أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا قَوْلِي وَأَطِيعُوا أَمْرًا) (آل عمران: ٥١). وهو لا يقوم إلا على الجمع بين طريق الإثبات والنفي؛ فأما الإثبات فهو أن تقر لله تعالى- بالهيته. والنفي أن تنفي إلهيته عما سواه. وبذلك تعبد تاركًا عبادة غيره. وتجنبه معرضًا عن محبة غيره. وتخشاه مترفعًا عن خشية من

سواه. وكذلك لا تستعين إلا به. ولا تتوكل إلا عليه. ولا تتحاكم إلا إليه. ولا تدعو إلا إياه. ولا ترغب فيما سواه. وكمال هذا التوحيد ألا يبقى في القلب شيء غير الله أصلًا. بل يبقى العبد موليًا لربه في كل شيء. يحب ما أحب. ويبغض ما أبغض ويوالي من يواليه. ويعادي من يعاديه. ويأمر بأمره. وينهى عن نهيه. فهذا هو أول الدين وآخره. وظاهره وباطنه. ذروة سنامه وقطب رحاه.

ويعد يا أهل الإيمان. فهذا هو حق الله على عباده الذي ينجي من عذابه. كما قال صلى الله عليه وسلم لعاذ بن جبل- رضي الله عنه-: "يا معاذ. هل تدري ما حق الله على عباده؟ وما حق العباد على الله؟" قلت: الله ورسوله أعلم. قال: "فإن حق الله على العباد أن يعبدوه. ولا يشركوا به شيئًا. وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئًا" (متفق عليه).

هذا وصلوا وسلموا على خيرته من خلقه. المصطفى لوجه. المنتخب لرسالته. المرفوع ذكره مع ذكره في الأولى. والشافع المشفع في الأخرى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا وَسَلِّمُوا عَلَى نَبِيِّكُمْ) (الأحزاب: ٥٦).

اللهم صل وسلم على أكرم رسلك وخاتم أنبيائك. وارض عن خلفائه الأربعة الراشدين: أبي بكر وعمر وعثمان وعلي. وعن سائر الصحب والأل. ومن تبعهم إلى يوم المآل. وعنا معهم برحمتك يا أكرم الأكرمين.

اللهم أعز الإسلام والمسلمين. وأذل الشرك والمشركين. ودمر أعداء الدين. واجعل هذا البلد آمنًا مطمئنًا وسائر بلاد المسلمين. اللهم ما سألناك من خير فأعطنا. وما قسرت عنه آمالنا وأعمالنا من خير الدنيا والآخرة فبلغنا. اللهم إنا نسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى. اللهم بفضلك عنا. وبلطفك حفا. وعلى الإسلام والسنة والتوحيد جمعًا توفنا. توفنا مسلمين. وألحقنا بالصالحين. غير خزايا ولا مفتونين. ولا مبدلين ولا مغيرين. يا رب العالمين.



مقالات في معاني القراءات

والمعنى أن الرياح تبشر بالمطر.

(نُشرا) بنون مضمومة مع ضم الشين قراءة نافع، وأبي جعفر، وابن كثير، وأبي عمرو، ويعقوب.

(نُشرا) بنون مضمومة مع إسكان الشين قراءة ابن عامر. (نُشرا) بنون مفتوحة مع إسكان الشين قراءة حمزة، والكسائي، وخلف.

والمعنى أن الله أنشر الريح أي بعثها وأرسلها، أو أن الريح تنشر الأرض أي تحييها بالمطر بأمر الله (الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٨٦، والكشف ٤٦/٢).

قوله تعالى: (النمل: ٦٦).

القراءات: قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب، وأبو جعفر،

وعلى قراءة التخفيف أنه استفتاح للكلام، والتقدير ألا يا هؤلاء اسجدوا (ولزيد من التفصيل لمعرفة أحكام الوقف والابتداء والتوجيه اللفظي يراجع السوالة في شرح الشاطبية ص ٢٧٣- ٢٧٤، والبدور الزاهرة ٢/ ٢٥٢) للشيخ عبد الفتاح القاضي، والكشف لمكي بن أبي طالب (٢٦١/٢).

قوله تعالى: (النمل: ٦٣).

القراءات: قرأ ابن كثير وحمزة، والكسائي، وخلف بالافراد (الريح) والباقون بالجمع (الرياح).

(بُشرا) بالباء مضمومة مع إسكان الشين قراءة عاصم.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

فمع بعض معاني القراءات الواردة في بعض سور القرآن الكريم. نقول وبالله تعالى التوفيق:

قوله تعالى: (النمل: ٢٤).

القراءات: (أَلَا يَسْجُدُونَ) قرأ الكسائي وأبو جعفر ورويس بتخفيف اللام، والباقون بتشديد اللام.

المعنى: على قراءة التشديد: على تقدير وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا، أو فهم لا يهتدون أن يسجدوا، أو قصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا.

(بل أدرك) على معنى (بلغ ولحق) فهو إنكار أن يبلغ علمهم أمر الآخرة ولا وقت حدوثها. وفيه معنى التوبيخ لهم.

وقرأ الباكون (بل أدرك) وأصله (تدرك علمهم) والمعنى بل تلاحق علمهم بالآخرة فلم ينفرد أحد منهم بزيادة علم، فهم في الجهل سواء (الكشف ٢/٢٦٨).

قوله تعالى: **وَلَا تَكْفُرْ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ كَذِبٌ**

القراءات: قرأ ابن كثير بكسر الضاد وفتحها غيره.

المعنى: قال أبو عمرو: الضيق بالفتح: الغم. والضيق بالكسر: الشدة (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٦٦).

من سورة القصص

قوله تعالى: **قَالُوا سَحَرَانِ نَظْمًا** (القصص: ٤٨).

القراءات: قرأ الكوفيون بكسر السين وإسكان الهاء (سحران). وقرأ غيرهم بفتح السين وألف بعدها مع كسر الهاء (ساحران).

المعنى: قالوا ساحران (أرادا موسى وهارون، أو موسى ومحمدا) عليهم الصلاة والسلام. تظاهرا: أي تعاونا وصدق أحدهما الآخر. وعلى قراءة (سحران): فالمراد أنهما كتابان (التوراة والإنجيل، أو التوراة والفرقان). ويدل عليه قوله تعالى: **(قُلْ مَا أَتَى بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَرَأَوْهُ مُتَكَلِّفًا)** (القصص: ٤٩) (الحجة

للقراء السبعة ٤٢٣/٥).

من سورة الروم

قوله تعالى: **(إِنْ يَرَوْكَ لَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ)** (الروم: ٢٢).

القراءات: قرأ حفص (للعالمين) بكسر اللام وغيره بفتحها.

المعنى: على قراءة الكسر أنه خص بالآيات العلماء؛ لأنهم أهل النظر والاستنباط والاعتبار. كما قال تعالى **(وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولَئِكَ)** (العنكبوت: ٤٣). والمعنى على قراءة الفتح أنه جمع عالم فهو أعم في جميع الخلق؛ إذ الآيات والدلالات على توحيد الله يشهدها العالم والجاهل، فهي آية للجميع. (الكشف لمكي بن أبي طالب ٢/٢٨٧).

قوله تعالى: **(يَنْفِرُوا فِي غَنَائِمٍ وَيُنَازِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ)** (الروم: ٣٢).

القراءات: (فرقوا) قرأ حمزة والكسائي بالألف بعد الفاء مع تخفيف الراء (فارقوا) من المفارقة والفرار. أي تركوا دينهم وفارقوه، وغيرهما بحذف الألف وتشديد الراء (فرقوا) من التفريق على معنى أنهم آمنوا ببعض وكفروا ببعض، كما قال الله عنهم: **يَنْفِرُوا فِي غَنَائِمٍ وَيُنَازِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** (النساء: ١٥٠). (الكشف: ٢/٣٨).

سورة الأحزاب

قوله تعالى: **(وَلَنْ يَكُونَ لَكَ مِنَ الْغَوَابِرِ فَتْرَةٌ)** (الأحزاب: ٢٠).

وقوله تعالى: **(وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُوعًا لَمْ تَزَلْ تَأْكُلُ مِنْهُ)** (الأحزاب: ٩).

القراءات: (بما تعملون خبيرا). (بما تعملون بصيرا) قرأ أبو عمرو بياء الغيبة فيهما. والباقون بتاء الخطاب.

المعنى: على قراءة أبي عمرو أن الله تعالى خبير بعمل الكافرين والمنافقين، وسيحاسبهم على ما يبيتون من الكيد. وقد نهى رسوله صلى الله عليه وسلم عن طاعتهم فقال: **(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ لَا يُفْعِلُ الْكَلْبُوتَ وَالشُّتَيْتَيْنِ)** (الأحزاب: ١).

وفي الموضع الثاني أخبر أنه بصير بعمل جنود الأحزاب الذين جاءوا لقتال المسلمين، وعلى قراءة الخطاب فالمراد بالخطابية رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن على سبيله من المسلمين فإنه تعالى خبير وبصير بأعمالهم (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٨٧).

قوله تعالى: **(يَتْلُونَ كِتَابَكَ)** (الأحزاب: ٢٠).

القراءات: قرأ رويس بتشديد السين مفتوحة وألف بعدها (يتساءلون) أي يتساءلون، فأدغمت التاء في السين وشددت، والمعنى يسأل بعضهم بعضا عن أخبار جيش المسلمين، ماذا سمعت؟





وماذا بلغك؟ وقرأ الباكون (يسألون) بإسكان السين أي يسألون من قدم عليهم من الناس عن أنباء المسلمين لقصد التجسس عليهم وتمنى هزيمتهم (معاني القراءات للأزهري، ص ٤٠٢، التحرير والتنوير لابن عاشور ٣٠٢/٢١)

قوله تعالى: (وَلَوْ يَرَىٰ ذُنُوبَكُمْ) (الأحزاب، ٣٣).

القراءات: (وقرن) قرأ نافع وأبو جعفر، وعاصم بفتح القاف، من: قررت بالمكان، والمعنى، اقررن في بيوتكن وهو أمر بملازمة البيوت، وقرأ الباكون بكسر القاف وهو على وجهين: من القرار كالمعنى الأول، أو من الوقار، أي: كن أهل سكينه ووقار، وفيه إشارة إلى علة ملازمة البيوت بأنه وقار لمن (تفسير الطبري، وتفسير ابن عاشور- سورة الأحزاب، ٢٣).

قوله تعالى: (وَلَوْ يَرَىٰ ذُنُوبَكُمْ) (الأحزاب، ٦٧).

القراءات: قرأ ابن عامر ويعقوب بألف بعد الدال مع كسر التاء (ساداتنا)، وهو جمع الجمع: لأن (سادة) جمع (سيد)، و(سادات) جمع الجمع على إرادة التكثير لكثرة من أضلهم وأغواهم من رؤسائهم، وقرأ غيرهما بحذف الألف ونصب التاء (سادتنا) (الكشف لمكي بن أبي طالب ٣٠٣/٢).

قوله تعالى: (وَاللَّهُمَّ تَسَاءَلُوا) (الأحزاب، ٦٨).

القراءات: قرأ عاصم (كبيراً) بالياء الموحدة، ودل على كبر وعظم اللعن وقرأ غيره (كثيراً) بالياء المثلثة، من الكثرة على أنهم يلعنون مرة بعد مرة، فدل على تعدد اللعنات، كما قال-تعالى- (سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ الطبري) (البقرة، ١٥٩)، ومعنى الكبير والكثير متقارب (الكشف، ٣٠٤/٢).

ومن سورة صا

قوله تعالى: (مَنْ آمَنَ) (سبا، ٣).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر ورويس (عالم) بالرفع على المدح، أي هو عالم، فهو خير ابتداء محذوف، ويجوز أن يكون (عالم) مبتدأ وخبره، (لا يعزب عنه)، وقرأ حمزة والكسائي (علام الغيب) للمبالغة، والباكون، (عالم الغيب) صفة لله، والمعنى: الحمد لله عالم الغيب، أو صفة للرب في قوله: (قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالَمُ الْغَيْبِ) (حجة القراءات لابن زنجلة، ص ٢٩٤).

قوله تعالى: (وَلَمَّا تَرَىٰ) (سبا، ١٢).

القراءات: قرأ شعبة (الريح) برفع الحاء وغيره بنصبها، وقرأ أبو جعفر بالجمع، وغيره بالافراد.

المعنى: على قراءة الجمهور (ولسليمان الريح) أي سخرنا له الريح، وعلى قراءة شعبة (ولسليمان الريح) بالرفع على أنه مبتدأ مؤخر، فالمعنى أن تسخير الريح استقر

لسليمان حتى صارت كأنها في قبضته وفي ملكه.

قوله تعالى: (عَالِمًا مَا تَعْمَلُونَ) (سبا، ١٩).

القراءات: قرأ يعقوب (رئنا) بألف بين أسفارنا) على وجه الخبر أن الله فعل بهم ذلك، وهي شكوى منهم: لأنهم اعتادوا الترفه.

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وهشام (رئنا بفد بين أسفارنا)، وقرأ الباكون (رئنا بألف بين أسفارنا) على وجه الدعاء والمسألة أي أحبوا الأسفار الطويلة التي يقطعون فيها المفاوز، ويحتاجون إلى الزاد والرواحل ويطروا نعم الله عليهم، وجعلوا مقدار العافية (تفسير ابن كثير وتفسير الطبري- سورة سبا، ١٩).

قوله تعالى: (وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ) (سبا، ٣٨).

القراءات: قرأ ابن كثير، وأبو عمرو (معجزين) أي: مثبطين مبطنين، والمعنى أنهم يصدون عن سبيل الله ويبطئون الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقرأ الباكون، (معجزين)، أي معاندين، أو مسابقين لا يبطأ آياتنا ويحسبون أنهم يفتوتوننا بأنفسهم ويعجزوننا، كما قالوا: لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه (تفسير الطبري - سورة سبا، ٥، الحجة لابن زنجلة، ص ٢٩٤).

والحمد لله رب العالمين.

مفاجأة



سعر الكرتونية

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صلى الله عليه وسلم ١٤٤١ هـ / ٢٠٢٠ م / ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

يوجد مجلدات السنوات المختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونية الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513

الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

